



علامہ محمد سید ابوبکر صاحب دہلوی

لَا بَارَكَاةَ رَحْمَةً مِّنَ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ

فِتْنَةُ الزَّكَاةِ حَدِيثِ

پَر

علامہ مولوی عارف محمد اویس صاحب دہلوی

نے

بصیرت افروز روح پرور مقالات

اِکَلِیۃ تَحْقِیْقِ حَقِّقِ

نے

نمبر ۷، گاڑن روڈ، نزد جہانگیر پارک کراچی شائع کیا

ماہیت

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱	تعارف	۳
۲	وحی کی کتنی صورتیں ہیں اور کیا کتاب الہی کے علاوہ بھی وحی ہو سکتی ہے؟	۹
۳	حدیث رسولؐ فی نفسہ دین میں حجت ہے یا نہیں؟	۲۷
۴	حدیث کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے وہ یقینی ہے یا ظنی؟	۵۴
۵	ظن شرعاً حجت ہے یا نہیں؟	۵۴
۶	اعمال شرعیہ کی مثالیں	۶۱
۷	احادیث مسلمہ واجب العمل ہیں یا نہیں؟	۶۹
۸	منکرین احادیث کے جوابات	۸۱
۹	منکر حدیث کے ترجمے کی غلطی	۹۹
۱۰	رسالہ طلوع اسلام جون ۱۹۵۷ء کے باب المرسلات کے جوابات	۱۰۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعارُف

فتنہ انکارِ حدیث دورِ حاضرہ کے فتنوں میں سے ایک بڑا فتنہ ہے۔ اس وجہ سے نہیں کہ اس کا موقف علمی زیادہ مستحکم و مضبوط ہے، بلکہ اس وجہ سے کہ اپنے مقصد کے اعتبار سے یہ فتنہ دہریت اور کمیونزم کا ہم آہنگ ہے۔ اس کا مقصد بجز دین کو فنا کرنے کے اور کچھ نہیں ہے۔ دہریت عقلِ انسانی کو دین پر غالب کرتی ہے اور کمیونزم احتیاجِ بشری کو منکرینِ حدیث جن کو کتابِ آسمانی کے انکار کی توجہات نہیں ہوتی لیکن انہوں نے کتابِ اللہ کو اس کے حامل کی تفسیر اور تشریح سے محروم کر کے اسے بے اثر بنانے کا مذموم منصوبہ تیار کیا اور حق تعالیٰ نے اپنے بندوں کی ہدایت کا جو مکمل سامان کیا تھا اس کو درہم برہم کرنا چاہا۔ حق تعالیٰ نے صرف کتابِ نازل کرنے پر اکتفا

نہیں فرمایا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان اوصاف کے ساتھ مبعوث فرمایا:-

"هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ
يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ط" (پارہ قد سمعنا اللہ - الجمعہ)

تاکہ وہ تدریجی طور پر حسب ضرورت کتاب کی ایک ایک آیت کی توضیح و تشریح و نیز عملی تفسیر امت کے سامنے پیش فرمائیں اور اس کی صحیح ترتیب متعین فرمائیں اور جن مسائل کا کتاب میں اجمالی ذکر ہے یا کوئی جزوی بات بیان نہیں کی گئی اس کی تفصیل و تشریح فرمادیں، اور جزئیات کو بیان فرما کر تکمیل دین کا فریضہ انجام دیں مگرین حدیث (جن کا مرکز ادارہ "طلوع اسلام" کراچی ہے) اس گمراہی میں مبتلا ہیں یا دوسروں کو یہ کہہ کر گمراہ کرنا چاہتے ہیں کہ واجب الاتباع محض وحی الہی ہے اور وحی صرف کتاب اللہ میں منحصر ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت آپ کی زندگی تک محض "مرکز ملت" ہونے کی وجہ سے تھی آج "مرکز ملت" کی عدم موجودگی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی پابندی غیر ضروری ہے۔ ان کا قول یہ بھی ہے کہ:-

"اطاعت صرف خدا کی ہو سکتی ہے، کسی انسان کی نہیں ہو سکتی، حتیٰ کہ رسول بھی اپنی اطاعت کسی سے نہیں کر سکتا۔ قرآن رسول کو یہ حق نہیں دیتا کہ وہ کسی شے کو حرام قرار دے دے۔"

حالانکہ قرآن شریف میں جا بجا "أَطِيعُوا اللَّهَ" کے ساتھ "أَطِيعُوا الرَّسُولَ" کا حکم فرمایا گیا ہے اور ایک جگہ تو یہ ارشاد فرمایا گیا ہے:-

"مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ"

(جس نے رسول کی اطاعت کی گویا اُس نے اللہ کی اطاعت کی) منکرینِ حدیث کا یہ مغالطہ نہایت شدید اور انتہائی گمراہی کا باعث ہے خصوصاً جب کہ یہ مغالطہ قرآن فہمی کے دعوے کے ساتھ دیا جاتا ہے۔ صحیح عقیدہ وہ ہے جس کی ترجمانی علامہ اقبالؒ نے کی ہے ۵

بمصطفیٰ برسائے خویش را کہ دیں ہمہ اوست
اگر بہ او نہ رسیدی تمام بولہبی است

ضرورت ہے کہ اس حقیقت کو اہل علم اور عامۃ المسلمین کے سامنے پیش کیا جائے تاکہ وہ اس فتنہ سے محفوظ رہیں۔ اصل حقیقت کو سمجھنے کے لئے اور بنیادی باتیں بطور سوالات رکھ کر ہمیں اس پر خالص علمی انداز میں بحث کرنی چاہیے۔ وہ بنیادی سوالات حسب ذیل ہو سکتے ہیں :-

① وحی کی کتنی صورتیں ہیں، اور کیا کتاب الہی کے علاوہ بھی وحی ہو سکتی ہے یا نہیں؟

② حدیث رسولؐ فی نفسہ دین میں حجت ہے یا نہیں؟

③ احادیث رسولؐ کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے وہ یقینی ہے یا ظنی؟

④ ظن شرعی حجت ہے یا نہیں؟

⑤ احادیث مسلمہ واجب العمل ہیں یا نہیں؟

⑥ منکرین احادیث کے جوابات

⑦ منکرین احادیث کے ترجمے کی غلطی

⑧ طلوع اسلام جون ۱۹۵۷ء کے باب المراسلات کے جوابات

ان سوالات پر حضرت علامہ محمد ایوب صاحب مدظلہ العالی نے قرآنی دلائل کے ساتھ روشنی ڈالی ہے۔

امید ہے کہ حضرت علامہ کے جواب سے ہر طالب حق کی
تشفی ہو جائے گی اور بے شمار حضرات کا تذبذب اور شکوک
و شبہات رفع ہو جائیں گے۔

حضرت علامہ نے بدلائل عقلی و نقلی ثابت کیا ہے کہ
ظن عقلاً اور شرعاً دونوں طرح حجت ہے اور موجب عمل
ہے۔ گو موجب ایمان نہیں۔ کیونکہ موجب ایمان تو یقین ہی
ہے۔ اس لئے اصول یہ کھڑا کہ ظن پر عمل ہوگا۔ اور یقین پر
ایمان کا دار و مدار ہے۔ حجیت ظن کے سلسلہ میں بے شمار
مغالطے شرعی اور منطقی اصطلاحات کا صحیح مفہوم نہ سمجھنے
سے پیدا ہوتے ہیں۔ اس لئے حضرت علامہ نے ظن اور
یقین اور متعلقہ اصطلاحات کی وضاحت فرمادی ہے تاکہ
ان کا صحیح مفہوم ذہن نشین ہو جائے۔ اسی احتیاط کے
پیش نظر یہ بات بھی واضح کر دی ہے کہ ایک ظن تو یقین کا
مقابل ہے جو علم کی ایک قسم ہے۔ مثلاً ظنی علم جو مقابل
ہے یقینی علم کا۔ دوسرا ظن عمل کی ایک قسم ہے جس کی دو قسمیں
ہیں ایک سؤر ظن اور دوسرا حسن ظن، سؤر ظن سے اللہ تعالیٰ
نے بچنے کو فرمایا ہے۔ اور حسن ظن پر عمل کرنے کا حکم دیا ہے۔

جس ظن کو حضرت علامہ نے حجت قرار دیا ہے وہ ظن وہ ہے جو یقین کا مقابل ہے۔ اور قسم علم ہے، حسن ظن اور سوء ظن پر بحث کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔
 حضرت مولانا کا طرز بیان خاص علمی اور تحقیقی ہے۔
 اس میں ذورِ جدید کی انشا پر دازی اور الفاظ کی سحر کاری نہ ملے گی۔ لیکن جو بندگانِ حق کو ہدایت کی روشنی اور حقیقت کا نور ضرور نظر آئے گا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو فہم سلیم عطا فرمائے — اور
 وَسُوَاِسِ الْخَنَّاسِ کے شر سے محفوظ رکھے۔ آمین

اخلاہ

أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

۱۔ وحی کی کتنی صورتیں ہیں

اور کیا کتاب الہی کے علاوہ بھی وحی ہو سکتی ہے یا نہیں؟

سوال: کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن شریف کے علاوہ بھی وحی کی جاتی تھی یا وحی صرف کتاب اللہ میں منحصر ہے۔
کیا ہر وہ نبی جس پر کتاب نازل ہوئی علاوہ کتاب کے اس پر وحی نازل کی گئی یا نہیں؟

جواب: ہر نبی پر وحی آتی اور ہر نبی صاحب کتاب پر علاوہ کتاب کے بھی وحی آتی۔ بالخصوص ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر علاوہ قرآن شریف کے بارہا بکثرت وحی آئی۔

ثبوت: اس بات کا ثبوت کہ وحی کتاب کے ساتھ مختص نہیں ہے بلکہ کتاب کے علاوہ بھی ہر صاحب کتاب نبی پر

وحی آتی رہی یہ ہے کہ :-

ہر نبی صاحب کتاب نہیں ہے مگر صاحب وحی ہے
یعنی نبی وحی کے بغیر نہیں ہو سکتا اور کتاب کے بغیر نبی
ہو سکتا ہے۔ اب اگر وحی کتاب کے ساتھ مختص ہوگی تو ہر
نبی کو صاحب کتاب ہونا چاہئے۔ حالانکہ اس بات پر اجماع
ہے کہ ہر نبی صاحب کتاب نہیں ہے اور صاحب وحی ہے
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُفِي خِي
إِلَيَّ" (رضن اظنم، نفع السجدی) کہہ دے کہ میں تمہارے جیسا
آدمی ہوں یعنی بشریت میں تم جیسا ہوں۔ فرق یہ ہے
کہ میری طرف وحی کی جاتی ہے۔

اس سے ظاہر ہو گیا کہ نبی غیر نبی سے صرف وحی میں
ممتاز ہے۔ بغیر وحی کے نبی ہو ہی نہیں سکتا۔ وحی کیا چیز ہے؟
اللہ کا بشر سے کلام کرنا وحی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:
"مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ
حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِلَاذِيهِ، مَا يَشَاءُ"
(البیہ یود۔ الرخوف) یعنی اللہ تعالیٰ بشر سے صرف تین طریقوں
سے کلام کرتا ہے :- (۱) وحی سے، (۲) پردہ کے پیچھے سے،

ہیں یا ایک رسول (فرشتہ) کو بھیجتا ہے۔ وہ اس کی اجازت سے اس کی مشیت کے موافق اس انسان پر وحی کر دیتا ہے۔ یہ تین طریقے ہیں وحی کے۔ اور تینوں وحی ہیں۔
 "إِنَّا وَحَّيْنَا" میں وحی صاف ہے۔ "مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ" جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا تھا۔ یہ بھی وحی ہے جیسا کہ ارشاد فرمایا: "وَإِنَّا اخْتَرْنَاكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ" (زل الم طہ) ایں نے تجھ کو پسند کر لیا تو سن۔
 (وحی کی بارہی ہے)

حضرت موسیٰ سے جو کلام کیا اس کو اللہ نے وحی سے تعبیر کیا۔ "أَرْسِلْ رُسُوكَ فَيُوحَىٰ" میں وحی موجود ہے۔
 "نُفِضَ اللَّهُ تَعَالَىٰ كَاشِفُ سِرِّهِ" کلام کرنا وحی ہے اور جس پر وحی آتی ہے وہ نبی ہے۔ کیونکہ فرق نبی اور غیر نبی کا صرف وحی ہے۔ اب ہم کو یہ سمجھانا ہے کہ قرآن شریف جبکہ روح الامین کے کرائے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينَ" قرآن کو روح الامین سے کرائے ہیں: "فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ" جبکہ پہلے تیرے دل پہ قرآن اتارا۔ اس سے صاف واضح ہو گیا۔ "يُرْسِلُ رُسُوكَ" میں جس وحی کی طرف اشارہ ہے

وہ قرآن مجید ہے۔ وہ رسول اور فرشتہ جو بہ اذن الہی وحی کرتا ہے وہ صرف قرآن ہے اور واضح ہو گیا کہ وحی کا انحصار قرآن ہی میں نہیں ہے۔ بلکہ قرآن سے علیحدہ دو وحیاں اور ہیں جن کی طرف "إِلَّا وَحِيًّا" اور "أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ" میں اشارہ ہے خلاصہ یہ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے وحی کی تین قسمیں بتائیں اور قرآن شریف تیسری قسم یعنی "أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا" میں شامل ہے۔ "إِلَّا وَحِيًّا" اور "أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ" یہ دونوں قرآن کے علاوہ ہیں کیونکہ قرآن کو روح الامین (جن کو آیت پر رسول سے تعبیر فرمایا ہے) لے کر آئے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ وحی کا انحصار صرف قرآن شریف میں نہیں ہے بلکہ وحی علاوہ قرآن شریف کے ان دو طریقوں پر (یعنی "إِلَّا وَحِيًّا" اور "أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ") بھی ہوتی ہے۔ اب ہم یہ بتاتے ہیں کہ انبیاء سابقین پر وحی ہوئی اور وہ وحی کتاب نہیں تھی؛ حضرت آدمؑ سے اللہ تعالیٰ نے کلام کیا: "قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ" (البقرة - ۲) اے آدمؑ تم اور تمہاری بیوی جنت میں رہو (سہو) "يَا آدَمُ الْكِبْرُؤُكُ" (البقرة - ۳) اے آدمؑ ان کو یعنی فرشتوں کو ان اشیاء کے نام بتادے) "وَنَادَا هُمَا رَبُّهُمَا

لَمْ أَنْهَكُمَا“ (روانا۔ الاعراف) اُن کے رب نے ان کو پکارا کہ میں نے تم کو منع نہیں کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آدم سے بار بار کلام لیا اور یہ کلام کتاب نہ تھا۔

حضرت نوحؑ پر وحی کی ”وَ أَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ“ (رومان دابة۔ ہود) نوح کی طرف وحی کی گئی کہ تیری قوم میں سے اب کوئی اور ایمان نہیں لائے گا۔ جو ایمان لانے والے تھے وہ لا چکے۔ ”فَإِذَا سُئِلْتِ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ“ جب تو اور تیرے ساتھی کشتی پر سوار ہو جائیں۔ ”يَا نُوحُ ائْتِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ“ (رومان دابة۔ ہود) اے نوح وہ (یعنی تیرا بیٹا) تیرے اہل میں سے ہے ہی نہیں۔

الغرض متعدد کلام حضرت نوحؑ سے ہوئے، یہ سب وحی تھے اور کتاب۔۔۔ تھے کیونکہ باپوسی کے وقت، ڈوبنے کے وقت ورنجات پانے کے وقت کتاب کی ضرورت نہیں تھی۔ کتاب کا نزول بشارت اور انذار اور رفع اختلاف کے لئے ہوتا ہے۔ یہ اس وقت مقصود نہ تھا۔ حضرت ابراہیمؑ پر وحی ہوئی :-

يَا اِبْرَاهِيمُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا“ (رومان دابة۔ ہود) اے ابراہیم بھڑکھی اس خیال کو۔ یہ وحی تھی اور کتاب نہ تھی۔ ”تِلْكَ حُجَّتُنَا“

اَتَيْنَاهَا اِبْرَاهِيْمَ عَلٰى قَوْمِهِ "رواذا سمعوا الانعام) حضرت ابراہیم
 کو ان کی قوم کے مقابلہ کے لئے یہ حجت ہم نے دی تھی۔ حضرت
 ابراہیم نے کوکب اور شمس و قمر کے غروب اور غائب ہونے سے
 ان کے حدوث پر استدلال کیا۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے اپنا لیا اور
 کہا کہ یہ حجت ہم نے ابراہیم کو سکھائی تھی۔ یہ وحی تو تھی مگر کتاب
 نہ تھی حضرت یعقوبؑ نے فرمایا "رَآیْتُ لَكَ سِدْرٍ رَّجِيٍّ يُّوسُفُ"،
 (روما بری۔ یوسف) مجھے یوسف کی خوشبو آرہی ہے۔ حاضرین نے کہا آپ
 تو وہی پرانے خیالات ہیں۔ پھر جس وقت آپ دنیا ہو گئے تو فرما
 "رَآیْتُ اَعْلٰی مِنْ اَللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ" مجھے اللہ کی طرف سے وہ
 باتیں معلوم ہو جاتی ہیں جو تمہیں معلوم نہیں ہوتیں۔ پس یہی وحی
 ہے مگر کتاب نہیں ہے۔ کتاب ہوتی تو بیٹوں کو اور تمام
 حاضرین کو معلوم ہو جاتی۔ اس کی تو تبلیغ نہ غرض تھی۔ حضرت یوسفؑ
 پر وحی ہوئی "وَ اٰتٰیْنَا الْیَسَّیْہَ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِاَمْرِ رَہْمٰہِمْ ہٰذَا"
 ہم نے یوسفؑ کو وحی کی کہ تو ان کی اس غلطی پر ان کو متنبہ کریگا
 چنانچہ انہوں نے ان کو متنبہ کیا "ہٰذَا عَلَیْکُمْ مَّا فَعَلْتُمْ بِیُوسُفَ
 وَ اٰخِیْہِ" (روما بری۔ یوسف) تمہیں کچھ بتا رہے ہیں کہ یوسفؑ اور اس
 کے بھائی کے ساتھ تم نے کیسا رُبرُا برتاؤ کیا تھا۔ بہر حال یہ وحی

کنوئیں میں ڈالتے وقت ہوئی تھی اور یہ وحی کتاب نہ تھی حضرت
 موسیٰؑ کو طور پر وحی ہوئی۔ ”يَا مُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ“ (را من خلق القصص)
 اے موسیٰ میں ہی معبود ہوں۔ یہ وحی تھی کیونکہ فرمایا ”فَاَسْمِعْ لِمَا يُوحَىٰ“
 سن جو وحی (تیری طرف) کی جا رہی ہے۔ بہر حال طور کا کلام وحی
 ہے مگر کتاب نہیں۔ ”وَإِذْ حِينَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنَّ الْفِتْنَةَ عَصَاكَ“

(رَقَالَ الْمَلَأُ - الْأَعْرَافُ) ہم نے موسیٰ کو وحی بھیجی کہ اپنا عصا پھینک
 دے۔ یہ وحی ہے اور کتاب نہیں ہے۔ کیونکہ توریت ان وحیوں
 کے بہت عرصہ بعد نازل کی گئی تھی۔ ”وَإِذْ حِينَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنَّ
 أَنسِرَ بِعِبَادِي“ (وَقَالَ الَّذِينَ - الشُّعْرَاءُ) ہم نے موسیٰ کو وحی کی کہ میرے
 بندوں کو راتوں رات لے جا۔ یہ وحی ہے اور کتاب نہیں ہے۔
 الْغُرَضُ متعدد وحیاں ان حضرات کو ہوئیں اور یہ وحیاں کتابیں
 نہ تھیں حضرت لوطؑ سے ملائکہ نے کہا ”يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ“
 اے لوط ہم تیرے رب کے بھیجے ہوئے ہیں۔ یہ وحی تھی کتاب
 نہ تھی۔ کیونکہ عذاب کے وقت کتاب کیسی ؟ عذاب کے وقت
 کتاب بے سود چیز ہے۔ بنی اسرائیل کے نبی نے کہا کہ اللہ نے
 طالوت کو تمہارا بادشاہ مقرر کیا ہے۔ ”وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ
 اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا“ (سَيَقُولُ - الْبَصْرَةُ)

یہ وحی ہے کتاب نہیں ہے حضرت سلیمان علیہ السلام پر وحی ہوتی
 ”فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ“ ہم نے اس فیصلہ کو سلیمان کو سمجھا دیا۔
 یہ وحی تھی کتاب نہ تھی کتاب ہوتی تو حضرت داؤد اسے جانتے۔
 حضرت زکریا پر وحی ہوتی۔ ”يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ“
 اے زکریا ہم تجھے لڑکے کی بشارت دیتے ہیں ”فَنَادَتْهُ الْمَلٰٓئِكَةُ
 وَهُوَ قَائِمٌ صَلَاتٍ“ فرشتوں نے ان کو آواز دی جس وقت وہ نماز
 پڑھنے محراب میں کھڑے ہوئے تھے۔ ”إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ“
 کہ اللہ تجھے بچہ کی بشارت دیتا ہے۔ تو یہ وحی تھی کتاب نہ تھی
 اگر کتاب میں یہ مضمون ہوتا تو نہ دعا مانگتے نہ تعجب کرتے حضرت
 عیسیٰ پر وحی آئی۔ ”قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكَ“ اللہ نے
 کہا میں تمہارے اوپر خوان اتاروں گا۔ یہ وحی تھی کتاب نہ تھی
 کیونکہ اگر یہ کتاب ہوتی تو نہ حواری مطالبہ کرتے نہ ضد و بحث
 ہوتی۔ یعنی کتاب میں یہ مضمون ہوتا کہ اللہ خوان اتار سکتا ہے
 اور اتارے گا تو اس صورت میں مطالبہ ہی نہ ہوتا۔ کیونکہ
 انجیل توریت وغیرہ سب دفعۃً نازل ہو چکی تھیں۔ الغرض
 جو نبی صاحب کتاب نہیں تھے ان پر تو صرف وحی ہی وحی
 نازل ہوتی اور جو صاحب کتاب تھے ان پر کتاب سے پہلے اور

کتاب کے بعد برابر وحی ہوتی رہی اور قرآن شریف میں بکثرت یہ وحیاں مذکور ہیں خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کسی بشر سے کلام کرنا ہی وحی ہے۔ اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ اور کتاب اس کی ایک قسم "اَوْفُرْسِلَ رِسُوْلًا" میں شامل ہے۔ وحی عین کتاب نہیں ہے۔ وحی کبھی کتاب ہوگی کبھی "مِنْ دَرَاءِ حِجَابٍ" ہوگی کبھی خالص وحی ہوگی۔

اب خاص طور سے اسے سمجھئے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی علاوہ قرآن شریف کے بھی آتی تھی۔

پہلی دلیل: "وَإِذَا أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَمْرٍ وَاجِبٍ حَدِيثًا فَلَمَّا نَنَاءَتْ يَدُ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ سَأَلَتْ بِدَعْدُهُ وَآخِرَ ضَعْفٍ بَعْضٌ فَلَمَّا نَبَأَ نَهَايَهُ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ" جب نبی نے اپنی کسی بیوی سے چپکے سے ایک حدیث بیان کی پھر اس بیوی نے اس کو کسی دوسری سے کہہ دیا اور اللہ نے نبی پر اس واقعہ کو ظاہر کر دیا (یعنی اللہ نے نبی پر یہ ظاہر کر دیا کہ تیری بیوی نے اس بات کو دوسری بیوی پر ظاہر کر دیا ہے) تو نبی نے اس بیوی سے کچھ حصہ بیان کیا اور کچھ نہیں بیان کیا جب نبی نے بیوی کو اس واقعہ کی خبر دی تو بیوی نے کہا کہ آپ کو کس نے خبر

کر دی۔ قرآنی نے کہا کہ مجھے عظیم و خمیر نے خبر دی ہے۔ اللہ نے
 نبی پر یہ واقعہ ظاہر کیا "اِنَّا بَسَرْنَا اَدْلٰکَ" اس بات پر دلالت کر رہا ہے
 کہ اللہ نے اس کا اخبار جو نبی پر کیا ہے یہ وحی تھی اور نبی نے جو یہ
 کہا کہ عظیم و خمیر نے خبر دی۔ یہ وحی تھی۔ اس آیت کے دونوں ٹکڑے
 وحی غیر متراں پر دلالت کر رہے ہیں۔ کیونکہ اللہ نے نبی پر جو
 اس واقعہ کو ظاہر کیا یہ قرآن میں کہیں مذکور نہیں ہے اور نبی
 نے جو یہ کہا کہ مجھے عظیم و خمیر نے خبر دی ہے تو عظیم و خمیر کا یہ
 خبر دینا کہیں قرآن میں مذکور نہیں ہے۔ اس سے صاف ثابت
 ہو گیا کہ قرآن کے علاوہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوئی۔
 دوسری دلیل "مَا قَطَعْتُمْ مِّنْ لِّیْنٍ اَوْ تَرَکْتُمْ وُحٰیًا
 قَائِمَةً عَلٰی اُھْلِہَا فَبِیْضٰتِ اللّٰہِ" کھجور کے درخت جو تم نے
 کاٹ دئے یا ان کی برٹروں پر باقی رہنے دئے تو یہ (جو کچھ تم
 نے کیا ہے) اللہ کی اجازت سے کیا ہے۔ یہ آیت اس بات پر
 دلالت کر رہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کے علاوہ
 وحی ہوتی کیونکہ جس حکم کے ذریعہ ان درختوں کو کاٹا گیا وہ حکم
 قرآن شریف میں کہیں نہ تھا۔
 خلاصہ یہ کہ اذان الہی کس جگہ ہے۔ قرآن میں ہی یا قرآن سے

باہر ہے، اگر قرآن میں ہے تو دکھاؤ کہاں ہے۔ ہرگز قرآن میں ان درختوں کے کاٹنے کی اجازت نہیں ہے لیکن قرآن سے اجازت ثابت ہے، تو معلوم ہوا کہ یہ اجازت دوسری وحی سے ہے جو علاوہ قرآن شریف کے ہوئی۔

تیسری دلیل: سورۃ بقرہ آل عمران وغیرہ یہ سورتیں مبنی ہیں جو تقریباً دس سال بعد نازل ہوئی ہیں۔ تو جس طرح یہ نازل ہوئی تھیں اسی طرح ان کو کیوں ترتیب نہیں دیا گیا۔ جو سورۃ پہلے نازل ہوئی وہ پہلے لکھی جاتی۔ جو پیچھے نازل ہوئی وہ پیچھے لکھی جاتی لیکن ایسا نہیں کیا۔ بلکہ پہلے نازل شدہ سورتیں پیچھے لکھی گئیں اور پیچھے والی پہلے لکھی گئیں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ "قَالَ الَّذِينَ لَا يُرْجُونَ لِقَاءَ نَارٍ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ يَدَّبُّوا لَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ" (يعتذرون۔ یونس) جو لوگ ہماری ملاقات کے آرزو مند نہ تھے وہ کہنے لگے کہ اس قرآن کے علاوہ کوئی اور قرآن لا۔ یا اس کو بدل دے۔ کہہ دے مجھ سے کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اپنی طرف سے بدل دوں میں تو صرف وحی کا پابند ہوں۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ تبدیلی بغیر وحی کے نہیں ہو سکتی۔

یہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تبدیلی تنزیلی ترتیب میں کی ہے یہ وحی سے کی ہے اور یہ وحی قرآن میں مذکور نہیں ہے یعنی کہیں قرآن میں یہ نہیں ہے کہ اے نبی یہ سورۃ یہاں لکھو اور یہ وہاں۔ لہذا قرآن کے علاوہ وحی ہوئی۔

چوتھی دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ هِيَ اِلَّا اَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَّا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ (زقال فما النجم) یہ صرف اسماء ہیں جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لئے ہیں اللہ کی منظوری کے بغیر۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ اللہ کی منظوری کے بغیر نام رکھنا ناجائز ہے۔ لہذا جو سورتوں کے نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے ہیں سورۃ بقرہ، سورۃ آل عمران وغیرہ قطعی اللہ کی منظوری سے رکھے ہیں۔ اور یہ منظوری قرآن میں کہیں نہیں دی بلکہ قرآن کے علاوہ منظوری دی گئی۔ یہی وہ وحی ہے جو قرآن کے علاوہ پانچویں دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْمَعُوْا جب قرآن پڑھا جائے تو سُنو۔ اِذَا قُرِئَ اَنَّا فَاتَّبِعْ قُرْاٰنَهُ جب ہم قرآن پڑھیں تو اس کی پیروی کرو مگر قرآن میں یہ کہیں نہیں ہے کہ اے نبی جب قرآن نازل ہوا کرے تو لکھ لیا کرو۔ یہ جو نبی صلی اللہ نے قرآن کو لکھوایا یہ کس وحی سے آیا وحی قرآنی سے! تو وحی قرآنی تو

ساکت ہے۔ لہذا وحی غیر قرآنی سے اس کو لکھوایا۔

چھٹی دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فَاذْكُرُوا مَا طَابَ لَكُمْ

مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلَاثَ وَرُبْعَ“ (النساء) دو دو

تین تین چار چار جو عورتیں اچھی لگیں اُن سے نکاح کر سکتے ہو۔

ہم پوچھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو چار سے زیادہ نکاح

کئے یہ کس وحی سے؟ وحی قرآنی میں تو صرف چار تک کا حکم ہے۔

نبی صلعم کا یہ فعل بالضرور وحی غیر قرآنی سے ہوا۔

ساتویں دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ

ثُمَّ اَنْ عَلَيْكُمُ الْبَيِّنَاتُ“ (تبارک۔ القيمة) جب ہم قرآن کی تلاوت

کریں تو اس کی پیروی کرو (یعنی سنو) پھر اس کے بعد اس کا سمجھنا

ہمارے ذمہ ہے یعنی قرآن کے نازل ہونے کے بعد قرآن کا بیان

کرنا اور واضح کرنا اللہ کے ذمہ ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ یہ بیان قرآن

قرآن ہے یا قرآن سے علیحدہ ہے اگر قرآن ہے تو اس قرآن کے

لئے پھر بیان کی ضرورت ہے۔ اگر قرآن کے علاوہ ہے تو بیان قرآن

قرآن سے علیحدہ منزل من اللہ ہو گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ نے

فرمایا کہ بیان قرآن ہمارے ذمہ ہے اور بیان قرآن غیر قرآن ہے

کیونکہ اگر بیان قرآن قرآن ہو گا تو تسلسل لازم آئے گا۔ لہذا

بیان قرآن غیر قرآن ہے اور وہ اللہ کے ذمہ ہے یعنی اللہ کی جانب سے ہے لہذا اللہ کی جانب سے ایسی وحی ثابت ہو گئی جو قرآن ہے علیحدہ اور آٹھویں دلیل: بیت المقدس کو قریباً سترہ مہینے نبی صلعم نے قبلہ بنائے رکھا، یہ کس وحی سے بنایا۔ وحی قرآن تو ساکت ہے۔ قرآن میں کہیں نہیں ہے کہ لے نبی تم بیت المقدس کو قبلہ بناؤ، اور نبی صرف وحی کا پیرو ہے۔ لہذا بیت المقدس کو جس وحی سے قبلہ بنایا وہ وحی غیر قرآنی ہے۔

نویں دلیل: نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے کہ میں ہزار فرشتوں کی امداد نہیں کافی نہیں ہے۔ اَلَنْ يَكْفِيكَ اَنْ يُرْسِلَ كَوْثَرًا مِّنَ السَّلاَفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ۔ یعنی اللہ نے ان کے قول کو نقل کیا ہے۔ نبی کے اس قول سے قبل یہ قول کہیں قرآن میں نہیں ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ نبی کو اس قول کی وحی قرآن سے آگے ہوئی تھی۔ دسویں دلیل: "يُؤْخَذُ بِهَا آذَانُ" اس آیت میں، وحیت مقدم ہے دین پر لیکن نبی نے دین کو وحیت پر مقدم کر دیا۔ اور نبی وحی کے خلاف نہیں کر سکتا۔ اور وحی قرآنی میں اس تبدیلی کا حکم موجود نہیں ہے لہذا قرآن کے علاوہ وحی ہوتی تھی۔

گیارہویں دلیل: "وَلَشُكِّرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا هَدَاهُمْ" اللہ نے تم کو

جس طرح ہدایت کی ہے اس طرح تکبیر کہو۔ اللہ نے قرآن میں کہیں تکبیر کا طریقہ نہیں بیان کیا۔ صرف نبی نے بیان کیا ہے۔ اللہ نے نبی کے بتائے ہوئے طریقے کو اپنی طرف منسوب کیا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ نبی کو وحی کی کہ اس طرح تکبیر کہو یا تکبیر پڑھو۔ اور یہ وحی کہ اس طرح تکبیر کہو قرآن شریف میں شامل نہیں ہے۔

بارہویں دلیل: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ" (یاد کرو اس وقت کو) جب ہم نے تجھ سے کہا تھا کہ بیشک میرے رب نے لوگوں کو گھیر لیا ہے۔ یہ آیت اس بات پر دلائل کر رہی ہے کہ قرآن شریف کے علاوہ دوسری وحی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوئی کیونکہ قرآن شریف میں "إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ" کہیں نہیں ہے۔ اور یہاں اللہ نے فرمایا کہ ہم نے تجھ سے کہا تھا کہ بیشک لوگوں کو تیرے رب نے گھیر لیا ہے، تو معلوم ہوا کہ اللہ نے نبی سے قرآن کے علاوہ دوسری وحی کے ذریعہ کہا تھا کہ :- "إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ" یعنی تیرے رب نے لوگوں کو گھیر لیا ہے اور اب اس کہنے کو یاد دلایا ہے۔

تیسرے دلائل: "فَأَوْخَىٰ إِلَىٰ عَبْدِي مَا أَوْخَىٰ" اللہ نے اپنے بندہ کو جو وحی کرنی تھی کی۔ یہ صاف دلیل ہے کہ جو کچھ وحی ہوئی

وہ وحی قطعاً قرآن نہیں ہے۔ اس لئے کہ وحی قرآنی سب کو معلوم ہے۔ اور اس وحی کا کسی کو صحیح پتہ نہیں۔ نیز قرآن یا مکی ہے یا مدنی اور یہ وحی نہ مکی ہے نہ مدنی۔ غرض بے شمار دلیلیں موجود ہیں قرآن کے علاوہ دوسری وحی پر "مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُؤْتَىٰ" وہ اپنی خواہش سے نہیں بولتا اس کا لفظ صرف وحی ہے۔ اب اگر کوئی کہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ صرف قرآن اپنی خواہش سے نہیں بولتا تو یہ غلط ہے۔ اس لئے کہ قرآن کو آیت میں محذوف نکالنا پڑے گا۔ اور حذف خلاف اصل ہے۔ دوسرے ہُو کی ضمیر کا مرجع اوپر مذکور نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ نہ سیدھے رکتے سے رُکا اور نہ ٹیڑھا چلا۔ عمل کی صفائی مَاضِلٌ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ سے کر دی۔ اور قول کی صفائی "مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ" سے کر دی۔ یعنی اس کا قول فعل من جانب اللہ ہے۔ اس کے علاوہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ مَطْلَبٌ انطوق ہوائی کی نفی ہے۔ اور اگر قرآن کے نطق ہوائی کی نفی ہوگی اور اس کے علاوہ الگ نطق ہوائی ہوگا تو نطق ہوائی سے نطق غیر ہوائی قطعاً ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ جس وقت وہ یہ کہے گا کہ یہ اللہ کا قول ہے یعنی یہ کہے گا کہ:

”الَّذِي ذَلِكَ الْكِتَابُ“ اللہ کا قول ہے تو نبی کا یہ قول اگر ہوا سے ہوگا تو اللہ کا قول اس ہوائی قول سے ہرگز ثابت نہیں ہوگا۔ لہذا اس کا ہر قول غیر ہوائی ہے۔ اور وحی ہے۔

میں پوچھتا ہوں کہ نبی کا ہر قول و فعل جو قرآن میں مذکور نہیں ہے اُس کی بابت کیا کہتے ہو؟ اگر وحی سے ہے تو قرآن کے علاوہ وحی ثابت ہوگئی اور اگر وحی سے نہیں ہے تو اس آیت کے خلاف ہوا جاتا ہے کہ ”إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ“ میں تو صرف وحی کا پیرو ہوں۔ اگر کوئی کہے کہ نبی کا ہر قول و فعل وحی سے ہے اور وحی قرآنی سے ہے بعض اقوال و افعال نص سے ہیں۔ بعض استنباط سے ہیں تو یہ غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ“ اللہ جو معنی دکھاتا تھا اس پر حکم صادر فرماتے تھے استنباط نہیں کرتے تھے۔ اس کے علاوہ استنباط کے لئے اشتراک علت ضروری ہے۔ جہاں علت مشترک نہیں ہے وہاں استنباط نہیں ہو سکتا اب دیکھئے۔

شَرِيدُ الْقُوَىٰ: ”عَلَمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ“ میں روح الامین: ”نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ“ ”فَارْسَلْنَا إِلَيْهِمُ الرُّسُلَ مِنْ رُسُلِكِهِمْ“ ”إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ“ میں۔

ان سب سے مراد جبریلؑ ہیں۔
 دُنیا کی تمام طاقتیں مل کر بھی استنباط نہیں کر سکتیں کہ ان
 الفاظ کے معنی جبریلؑ ہیں۔ جب تک متکلم خبر نہ دے کہ ان الفاظ
 سے جبریلؑ مراد ہے۔

قرآن میں کہیں نہیں ہے کہ ان الفاظ سے جبریلؑ سمجھ لینا۔
 اسی طرح "ذُو الْقُوْنِ" اور صَاحِبِ حُوت سے مراد یونسؑ
 ہیں کہیں سے بھی مستنبط نہیں ہو سکتا۔

خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے اقوال موجود
 ہیں اور ایسے افعال موجود ہیں جو قطعاً نہ قرآن میں موجود ہیں
 نہ قرآن سے ثابت ہیں۔ نہ اشارۃً، نہ اقتضاءً نہ دلالتاً۔
 بتاؤ یہ اقوال و افعال بالوحی ہیں یا نہیں؟

اگر بالوحی ہیں تو یہ وہی وحی ہے جس کے ہم درپے ہیں۔
 اگر بالوحی نہیں ہیں تو قطعی "اِنَّ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰى اِلَیَّ" کے
 خلاف ہیں۔ اور ایسا کہنا کفر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے
 پیرو نہ تھے۔ مَعَادَ اللہ۔

بہر حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول و فعل بالوحی تھا۔



حدیث رسولؐ فی نفسہ دین میں حجت ہے

یا نہیں؟

سوال: حدیث نبی اور نبی کا قول حجت ہے یا نہیں؟
جواب: نبی کا قول حجت ہے۔

ثبوت: یہاں تین صورتیں ہیں (۱) ایک تو یہ کہ نبی کا ہر قول حجت ہے۔ (۲) دوسری صورت یہ ہے کہ نبی کا کوئی قول حجت نہیں ہے۔ (۳) تیسری صورت یہ ہے کہ نبی کا بعض قول حجت ہے اور بعض حجت نہیں ہے۔ بس صرف یہی تین صورتیں اور تین شکلیں ہیں اور کوئی شق نہیں ہے تیسری شق یعنی نبی کا بعض قول حجت ہے اور بعض قول حجت نہیں ہے یہ شق باطل ہے۔ اس لئے کہ بعض قول کا حجت ہونا اور بعض قول کا حجت ہونا یہ ترجیح بلا مرجع اور تخصیص بغیر تخصیص ہے۔ ترجیح بلا مرجع اور تخصیص بلا تخصیص کے معنی ہیں کہ بعض قول حجت ہے بغیر وجہ کے اور بعض قول حجت نہیں ہے بغیر وجہ کے۔ یعنی جبکہ نبی کے دونوں قول ہیں وہ بعض بھی جو حجت ہیں اور

وہ بعض بھی جو حجت نہیں ہیں تو بغیر وجہ کے ایک بعض حجت ہوا
دوسرا بعض حجت نہ ہو۔ اس کو ترجیح بلا مرجع اور تخصیص بلا مخصص
کہتے ہیں اور ترجیح بلا مرجع اور تخصیص بغیر مخصص براہتہ باطل ہے لہذا
بعض قول کا حجت ہونا اور بعض قول کا حجت نہ ہونا یہ شق بالکل
باطل ہو گئی۔ اس لئے کہ یہ بعض بھی نبی کا قول ہے جو حجت ہے
اور وہ بعض بھی نبی کا قول ہے جو حجت نہیں ہے اور قول ہونے
میں دونوں برابر ہیں تو یہ بات غیر معقول ہے کہ ایک بعض تو حجت
ہو اور دوسرا بعض حجت نہ ہو کیونکہ جب دونوں نبی کے قول ہیں
تو پھر کیا وجہ ہے کہ ایک تو حجت ہو اور دوسرا حجت نہ ہو۔ اس
دلیل کا حاصل یہ ہے کہ جو بعض قول حجت ہے اس بعض قول
کے حجت ہونے پر کوئی شے حجت ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ نبی کے
بعض قول کے حجت ہونے پر اللہ کا قول حجت ہے۔ یعنی نبی کا قول
اگر اللہ کے قول کے مطابق ہے تو بیشک نبی کا قول حجت ہے اور
اگر اللہ کے قول کے مطابق نہیں ہے تو نبی کا قول اس وقت حجت
نہیں ہے۔ اس مقولہ کا خلاصہ یہ ہوا کہ اگر نبی کا قول اللہ کے قول
یعنی قرآن کے مطابق ہے تو نبی کا قول حجت ہو گا ورنہ نہیں یعنی
ترجیح بلا مرجع اور تخصیص بلا مخصص لازم نہیں آتی کیونکہ مرجع اور

مخصص اللہ کے قول کی مطابقت ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اللہ کا قول اور قرآن کی آیت نبی کے قول پر اس وقت حجت ہوگی کہ جب اللہ کا قول اور قرآن کی آیت معلوم ہو جائے اور معین ہو جائے کہ یہ اللہ ہی کی طرف سے آیت نازل ہوئی ہے۔ یہ اللہ ہی کا قول ہے۔ یہ قرآن ہی کی آیت ہے اور قول اللہ اور آیت اللہ کا معلوم ہونا اور معین ہونا ناممکن ہے جب تک کہ نبی معلوم نہ کر لے اور معین نہ کرے اور جب نبی معلوم کر لے گا بتائے گا اور معین کرے گا تو نبی کا وہ قول جس سے اس آیت کو نبی معلوم کر لے گا اس آیت اور اس قول الہی کی معلومیت اور تعین پر حجت ہوگا۔ تب کہیں جا کے یہ آیت اور قول الہی حجت ہوگا اور یہ معاملہ بالکل اُلٹا ہو گیا یعنی کہا یہ گیا تھا کہ اللہ کا قول نبی کے قول پر حجت ہے اور ثابت یہ ہو گیا کہ نبی کا قول اللہ کے قول پر حجت ہے اور یہی حق ہے۔ لہذا تیسری شق کہ نبی کا بعض قول حجت ہے اور بعض حجت نہیں، باطل ہو گئی۔ اب رہی دوسری شق کہ نبی کا کوئی قول حجت نہیں یہ کہنا کفر و جنون ہے۔ اور پوری قوم کے اجماع کے خلاف ہے۔ نیز ہم کہتے ہیں اگر نبی کا کوئی بھی قول حجت نہیں ہوگا تو خدا کا قول بھی حجت نہیں ہوگا۔ کیونکہ نبی جب یہ کہے گا کہ آج مجھ پر نازل ہوا اللہ کی سورۃ نازل ہوئی

اور جب نبی کا کوئی بھی قول حجت نہیں ہے تو یہ بھی قول حجت نہیں رہا۔
 اور جب یہ قول یعنی کہ آج مجھ پر قُلْ هُوَ اللّٰهُ کی سورۃ نازل ہوئی
 ہے حجت نہیں رہا، تو چونکہ یہ قول نبی قُلْ هُوَ اللّٰهُ کو شامل ہے
 اس لئے قول الہی قُلْ هُوَ اللّٰهُ بھی حجت نہیں رہا۔ حازانکہ بارِ تفتاح
 خدا کا قول حجت ہے تو لا بد نبی کا قول بھی حجت ہو گیا۔ اور یہ شق کہ
 نبی کا کوئی قول حجت نہیں ہے بالکل باطل ہو گئی اور جب کھیلی
 دونوں شقیں باطل ہو گئیں تو بالضرور پہلی شق یعنی نبی کا ہر قول
 حجت ہے ثابت ہو گئی۔ غور کرنا چاہئے۔

اب قرآن شریف سے ہم ثابت کرتے ہیں کہ قول رسول حجت
 ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَعَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ
 وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ
 فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ" (المحصنت۔ النساء) اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت
 کرو اور رسول کی اطاعت کرو، اور تم میں سے جو اولی الامر ہیں
 اُن کی اطاعت کرو۔ پھر اگر کسی شے میں تم کو اختلاف ہو تو اللہ
 اور رسول کی طرف رجوع کر لو، اگر تم اللہ اور روزِ جزا پر
 ایمان رکھتے ہو۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اللہ کی اطاعت کرو، کسی ذی شعور اور بااختیار کی اطاعت اس ذی شعور اور بااختیار کے حکم اور قول کی اطاعت ہو کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے یہ معنی ہیں کہ اس کے قول کی اطاعت ہو اور یہ اطاعت صرف قرآن کی اطاعت ہے۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ **أَطِيعُوا اللَّهَ** کے معنی یہ ہیں کہ قرآن کی اطاعت کرو۔ اسی طرح **أَطِيعُوا الرَّسُولَ** کے بھی یہی معنی ہیں کہ رسول کے قول کی اطاعت کرو۔ اب اگر کہو کہ رسول کا قول اور قرآن دونوں ایک ہی چیز ہیں۔ تو یہ بالکل غلط ہے اور اگر رسول کا قول اور چیز ہے اور قرآن اور چیز ہے یعنی دونوں علیحدہ علیحدہ چیزیں ہیں تو اس صورت میں اس آیت کے حکم کے مطابق قول رسول علاوہ قرآن کے حجت ہو گیا۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ رسول کی اطاعت کے یہ معنی ہیں کہ قرآن کی رو سے قرآن کی روشنی میں رسول جو اقوال اور احکام بیان کرے وہ مانو اور اسی طرح اولی الامر قرآن کی روشنی میں جو احکام صادر کریں وہ مانو تو ہم کہتے ہیں کہ رسول کے وہ اقوال و احکام اور اولی الامر کے وہ احکام جو ہرگز قرآن کی روشنی میں نظر نہیں آتے وہ قطعاً اس وقت ناقابل اطاعت ہوں گے۔ اور

ان کی اطاعت واجب نہیں ہوگی۔ اس کی توضیح ایک مثال سے ہو سکتی ہے۔ رسول نے فرمایا کہ صبح کی نماز میں فرض دو رکعتیں ہیں اور مغرب کی نماز میں تین رکعتیں ہیں باقی تینوں نمازوں کی چار رکعتیں ہیں اور نبی کا یہ قول تو اتر سے ثابت ہے اور نبی کا یہ قول نہ قرآن میں نظر آتا ہے نہ قرآن کی روشنی میں نظر آتا ہے تو اب بولو کیا کہتے ہو؟ نبی کا یہ قول واجب اطاعت ہے یا نہیں۔ اگر کہو ہاں واجب اطاعت ہے تو بیشک نبی کے قول کے حجت ہونے کے ہی معنی ہیں اور اگر کہو کہ نہیں ہمارا خدا واجب اطاعت نہیں ہے تو یہ کفر و جنون کا مجموعہ ہے یعنی جو شخص صبح کے دو فرض اور مغرب کے تین فرض اور باقی نمازوں کے چار فرض نہ مانے وہ کافر ہے اور مجنون ہے۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن بغیر شرط کے حجت ہے۔ اس میں کوئی قید نہیں ہے کہ عقل کے مطابق ہو یا نہ ہو۔ بالکل اسی طرح نبی کا قول حجت ہے۔ خواہ وہ نبی کا قول قرآن سے ماخوذ ہو، خواہ ماخوذ نہ ہو مستقل طور پر نبی کا قول ہو تب بھی حجت ہے۔ یعنی جس طرح أَطِيعُوا اللَّهَ وَمُرَّاتٍ کے حجت ہونے پر دلالت کر رہا ہے۔ اسی طرح أَطِيعُوا الرَّسُولَ نبی کے قول کے حجت ہونے پر

دلالت کر رہا ہے۔ اسی طرح اولوالعمر کا لفظ اجماع کے
 حجت ہونے پر دلالت کر رہا ہے اور یہ تینوں بلا شرط مستقل
 حجتیں ہیں۔ برخلاف حاکم و امام اور باب وغیرہ کی اطاعتوں
 کے کیونکہ یہ اطاعتیں مشروط ہیں۔ اگر قرآن اور حدیث یا دین
 کے مطابق ہوں تو اطاعت کی جائے گی ورنہ نہیں کی جائے گی۔
 حاصل یہ ہے کہ اس وقت جو متفق علیہ دین ہے وہ کل کا کل
 صرف قرآن سے ثابت نہیں ہے بلکہ کچھ حدیث یعنی قول رسول سے
 ثابت ہے اور کچھ اجماع سے ثابت ہے مثلاً منکر فرضیت
 صوم رمضان کافر ہے۔ یہ مسئلہ دین کا ہے۔ اگرچہ قرآن اور حدیث
 میں اس کی تصریح نہیں ہے لیکن یہ اجماع سے ثابت ہے۔ لہذا
 یہ تینوں غیر مشروط حجتیں ہیں۔ اب رہا قیاس تو وہ مشروط حجت
 ہے۔ اس میں شرط ہے کہ **فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ**۔ بس اگر ان
 تینوں حجتوں کے بعد کسی شرعی مسئلہ میں اختلاف ہو تو اللہ اور
 رسول کی طرف رجوع کر لو یعنی اگر کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے جو قرآن
 سے حدیث سے اجماع سے ثابت نہ ہو تو قرآن اور حدیث میں
 اس سے ملتا جلتا مسئلہ دریافت کرو جو حکم قرآن و حدیث میں اس
 مسئلہ کا ہے۔ وہی حکم اس مسئلہ مختلف فیہ کو دیدو۔ اس کو قیاس

کہتے ہیں۔ اس آیت کے معنی نہیں ہیں کہ اختلاف کے وقت قرآن کی طرف رجوع کرو۔ کیونکہ قرآن کی طرف اور حدیث کی طرف تو اول دہلہ میں رجوع ہوگا اور جب وہاں سے مسئلہ کا حکم نہ معلوم ہوگا تو پھر اختلاف ہوگا۔ اور اختلاف کے بعد اس مسئلہ مختلف فیہ کی نظیر قرآن و حدیث میں تلاش ہوگی اور جو حکم اس کا ہوگا وہی اس کو دے دیا جائے گا۔ جیسا کہ تمام مجتہدین کرتے ہیں۔ لہذا اس آیت میں چاروں حجتوں کا بیان کر دیا۔ تین غیر مشروط ہیں، ایک مشروط ہے۔ لہذا نبی کا قول حجت ہے اور یہ بات معلوم ہونی چاہیے کہ قرآن تو نبی کا قول ہے ہی نہیں قرآن تو خدا کا قول ہے جس کو نبی نے نقل کیا ہے۔ لفظاً لفظاً۔ قرآن کے علاوہ جتنی باتیں نبی کرتا ہے، خواہ وہ باتیں قرآن سے ماخوذ ہوں خواہ نہ ہوں وہ سب باتیں نبی کا قول ہی جاتی ہیں اور ہم نے نبی کے اس قول کو حجت کہا ہے جو نہ قرآن ہے نہ قرآن سے ماخوذ ہے۔ کیونکہ اگر ہم ایسا مضمون بیان کریں جو قرآن سے ماخوذ ہے تو اس صورت میں ہمارا قول بھی حجت ہوگا۔ قرآن کی ماخوذیت کے اعتبار سے، نہ یہ کہ ہمارا قول مستقل حجت ہے لیکن نبی کا قول مستقل حجت ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے

فرعون کو تبلیغ کی تھی تو اس وقت تو رات نازل نہیں ہوتی تھی تو اگر موسیٰ علیہ السلام کا قول حجت نہ ہوتا تو فرعون مستوجب عتاب نہ ہوتا۔ غرضیکہ نبی کا قول نزول کتاب سے قبل اور نیز نزول کتاب کے وقت اور نزول کتاب کے بعد ہر وقت حجت ہے۔ اور اگر نبی کا قول قطع نظر کتاب سے حجت نہ ہوگا تو کثیر انبیاء کی نبوت باطل ہو جائیگی کیونکہ کثیر انبیاء پر کتابیں نازل نہیں ہوتیں، تو اگر صرف کتاب ہی حجت ہوتی تو بے کتاب کا نبی صاحب حجت نہ ہوتا۔ اور اس کا انکار کفر اور موجب عتاب نہ ہوتا لہذا نبی کا قول حجت ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ خدا کے دو قول ہیں ایک قول کے ساتھ معجزہ متعلق ہے، دوسرے قول کے ساتھ معجزہ متعلق نہیں ہے۔ جس قول کے ساتھ معجزہ متعلق ہے اس کو قرآن کہتے ہیں جس قول کے ساتھ معجزہ متعلق نہیں ہے وہ قول قول رسول کہلاتا ہے۔ تو جس طرح قول با معجزہ حجت ہے اسی طرح قول بے معجزہ حجت ہے جس طرح تمام سابقین انبیاء کے اقوال اور کتب سب معجزہ سے خالی تھے اور باوجود معجزہ سے خالی ہونے کے وہ سب کے سب حجت تھے اسی طرح خاتم النبیین کے جملہ اقوال حجت ہیں۔ اللہ تعالیٰ اگر کسی انسان کو بذریعہ وحی خطاب کرے تو یہ خطاب

ہی نبوت ہے اور یہ نبی عوام کو خطاب کرے تو یہ خطاب رسالت ہے۔ اگر نبی کا خطاب عوام کے لئے حجت نہ ہوگا تو رسالت حجت نہ رہے گی۔ تو اب کون سی چیز عوام پر حجت ہوگی کیونکہ عوام کو تو خدا کا خطاب براہ راست پہنچ نہیں سکتا۔ نبی کے ہی واسطے سے پہنچے گا۔ اس لئے بالضرورت نبی کا خطاب جو خدا کے خطاب کو متضمن ہے، حجت ہوگا۔ خلاصہ یہ ہے کہ معجزہ نبی کی صداقت پر دلالت کر رہا ہے۔ یعنی معجزہ اس بات پر حجت ہے کہ مدعی نبوت صادق ہے۔ اور جو کچھ نبی کہے گا وہ سب صادق ہوگا۔ خواہ یہ کہے کہ یہ قرآن ہے یہ مجھ پر نازل ہوا، خواہ اس کے علاوہ کوئی اور بات کہے۔ تو جس طرح اس کے کہنے سے قرآن مانا جاتا ہے۔ اسی طرح اس کے کہنے سے قرآن کے علاوہ دوسری بات مانی جاتی ہے اور وہ دوسری بات نبی کا قول اور نبی کی حدیث کہلاتی ہے۔ معجزہ نے نبی کی مطلقاً صداقت ثابت کی ہے۔ معجزہ نے صرف یہ نہیں ثابت کیا کہ اگر نبی کوئی بات من جانب اللہ کہے تو وہ صادق ہے۔ بلکہ معجزہ نے مطلق صداقت نبی کی ثابت کی ہے۔ اب جب یہ ثابت ہو گیا کہ نبی صادق ہے تو اس صادق نے دو باتیں کہی ہیں۔ ایک، کا نام قرآن ہے، دوسری کا نام حدیث

ہے تو جس طرح اس کی صداقت قرآن پر حجت ہے اسی طرح اس کی صداقت حدیث پر حجت ہے۔ یعنی قرآن کو نبی کے کہنے سے مانا گیا ہے تو گویا نبی کا کہنا اور نبی کا قول قرآن کے قرآن ہونے اور قرآن کے حجت ہونے پر حجت ہے۔ تو قرآن کی حجیت کی علت نبی کا قول ہوا۔ اسی طرح نبی کا قول حدیث کے حجت ہونے پر اور حدیث کے قابل قبول ہونے پر حجت ہوا۔ بولو کیا کہتے ہو؟ قرآن کو قرآن کس کے کہنے سے، کس کے قول سے مانا۔ نبی کے قول سے مانا، نبی کے کہنے سے مانا۔ تو بیشک نبی کا قول حجت قرآن پر ہو گیا۔ بالکل اسی طرح نبی کا قول تمام اقوال نبی پر حجت ہو گیا۔ یعنی معجزہ نے یہ بتا دیا کہ نبی سچا ہے اس کی بات مانو۔ قرآن شریف سے دوسرا ثبوت "رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِقَلٍّ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ" یعنی رسول خوش خبری دینے والے اور ڈرانے والے اس لئے بھیجے ہیں کہ رسولوں کے آنے کے بعد اللہ پر لوگوں کے لئے حجت باقی نہ رہے۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ رسول لوگوں پر حجت ہیں اور فرمایا "مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا" سبحان الذی۔ (بنی اسرائیل) جب تک رسولوں کو نہیں بھیجتے اس وقت تک

ان کو عذاب نہیں کرتے یعنی رسولوں کے آنے کے بعد لوگوں پر حجت قائم ہو جاتی ہے۔ پھر وہ لوگ رسولوں کا انکار کرتے ہیں اور اس انکار کے سبب وہ مستحق عذاب ہو جاتے ہیں۔ اور فرمایا "إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ" (الہیہ برد-شوریٰ)، بیشک تو سیدھے راستے کی طرف ہدایت کرتا ہے۔ اگر رسول کا قول حجت نہ ہوتا تو اس کی ہدایت سیدھے راستے کی طرف نہ ہوتی۔ اور فرمایا "إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ" (ومن یقنت، یئس) قطعی تو رسول ہے اور سیدھے راستے پر ہے۔ تو جو شخص سیدھے راستے پر خود ہوا اور سیدھے راستے کی ہدایت بھی کرے اس کا قول حجت نہ ہو یہ عجیب بات ہے!

اور فرمایا "لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ" (آل ما الاحزاب)، تمہارے لئے رسول اللہ کا بہترین نمونہ کافی ہے۔ اور فرمایا "فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ" (والمحصنت النساء)، قسم ہے تیرے پروردگار کی یہ مومن ہو ہی نہیں سکتے جب تک کہ یہ اپنے تمام معاملات متنازعہ فیہ میں تجھ کو حکم نہ بنالیں۔ اور یہ نہیں فرمایا کہ مجھ کو حکم نہ بنالیں بلکہ تجھ کو حکم نہ بنالیں۔ اگر رسول کا قول حجت نہ ہو تو پھر وہ کیونکہ حکم بن سکتا ہے۔

قرآن کی رُو سے نبی حکم ہے اور حکم کا قول حجت ہے۔ یہ بات معلوم ہونی چاہئے کہ حجت کے معنی موجب ایمان اور موجب عمل کے ہیں۔ سو بعض حجت تو موجب ایمان و عمل ہی اور بعض حجت صرف موجب عمل ہے اور بعض حجت صرف موجب ایمان ہی۔ قرآن شریف کا وہ حصہ جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ اُمُّ الْكِتَابِ اور آیاتِ محکمات ہیں وہ موجب ایمان بھی ہے اور موجب عمل بھی۔ اور وہ حصہ جس کے متعلق فرمایا ہے کہ متشابہات ہیں۔ وہ صرف موجب ایمان ہے، موجب عمل نہیں۔ اور اس کی پیروی کو زیغ اور کجی سے تعبیر کیا گیا ہے لیکن نبی کا قول کُلُّ کُلٍّ موجب ایمان اور موجب عمل ہے۔ نبی کے قول میں تقسیم نہیں ہے جس طرح خدا کے قول میں تقسیم ہے لیکن نبی کا وہ قول جو بطریقِ ظن آیا ہے وہ صرف موجب عمل ہے۔ موجب ایمان نہیں ہے اور عنقریب اس کا بیان آتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ قرآن بہر حال حجت ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اس کے حجت ہونے کی کیا علت ہے۔ اگر منجانب اللہ ہونا حجت ہونے کی علت ہے تو ہر وہ شے جو منجانب اللہ ہے وہ حجت ہو جائیگی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قُلْ كُلٌّ عِنْدَ اللَّهِ یعنی ہر حسنہ و سنیۃ اللہ ہی کی جانب سے ہے۔ اس صورت میں سنیۃ حجت ہو جائیگی۔

نیز متشابہات بھی منجانب اللہ ہیں۔ لہذا وہ بھی حجت ہو جائیں گے۔ حالانکہ سنیہ اور متشابہات دونوں حجتِ عمل نہیں ہیں۔ بلکہ علتِ حجتِ احکام ہی جس کے متعلق فرمایا ہے۔

”آيَاتُ فَحْكَمَتْ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ“ (تلا الرسول۔ آل عمران)
 اس میں محکم آیتیں ہیں جو اصل کتاب ہیں۔ لہذا اب محکم اور متشابہات میں تمیز کون کرے جو تمیز کرے گا اسی کا قول حجت ہوگا اور یہ تمیز صرف نبی کے قول سے ہوئی ہے۔ لہذا نبی کا قول حجت ہے۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے: ”وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ“ اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ آؤ اس شے کی طرف جو اللہ نے نازل کی ہے اور رسول کی طرف۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ اگر رسول کا قول حجت نہ ہوتا تو رسول کی طرف بلانا بے سود ہوتا۔ اور فرمایا ”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ“ یعنی کسی رسول کو نہیں بھیجا مگر صرف اس لئے کہ باذن الہی اس کی اطاعت کی جائے۔

”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ“ یعنی جس نے رسول اللہ کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی غرضیکہ

بے شمار آیات ہیں جن سے رسول کا مطاع ہونا ظاہر ہو رہا ہے۔ کتاب کے علاوہ کوئی اور چیز بھی حجت ہے۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے:- "اَيُّوْنِي بِكِتَابٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا اَوْ اَشْرَافٍ مِّنْ عِلْمٍ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ط" (حکم الاحقاف) اس سے پہلے کسی کتاب سے یا آثار علمی سے ان بتوں کی شرکت میرے ساتھ ثابت کرو اگر تم سچے ہو یعنی اللہ تعالیٰ ان مشرکین سے حجت مانگتا ہے کہ تم جو بتوں کو میرا شریک ٹھہرا رہے ہو اس پر کیا حجت ہے۔ یا کتاب یا آثار علمی۔ بہر صورت ان دونوں میں سے کوئی چیز لاؤ۔ اس سے پتہ چل گیا کہ اللہ کے نزدیک آثار علمی حجت ہیں جس کا مطالبہ اللہ نے کیا۔ اور یہ آثار علمی کتاب سے علیحدہ چیز ہیں۔ جو حجت ہونے میں اللہ کے نزدیک معتبر ہے۔ کتاب سے مراد وہ کتاب ہے جو انبیاء سابقین پر نازل ہوئیں اور آثار علمی سے مراد وہ احادیث اور آثار ہیں جو انبیاء سابقین سے بطور خبر واحد منقول ہیں۔ اور بالکل یہ آثار علمی وہی چیز ہے جسے ہم آثار اور احادیث کہتے ہیں۔ اور فرمایا "وَمِنَ النَّاسِ مَنُ يُجَادِلُ فِي اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتٰبٍ مُّنِيرٍ" (مائدہ الحجۃ)

کچھ ایسے لوگ ہیں جو اللہ کی ذات و صفات میں بغیر علم و ہدایت
 اور بغیر روشن کتاب کے مباحثہ کرتے ہیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا
 کہ علم و ہدایت روشن کتاب کے علاوہ حجت ہیں۔ علم تو بدرہی
 مقدمات کو کہتے ہیں ہدایت ان نظری مقدمات کو کہتے ہیں جو بدرہی مقدمات
 سے ثابت ہوتے ہیں غرضیکہ قرآن شریف میں بیشمار آیات موجود ہیں جن سے نبی
 کے قول کا حجت ہونا ثابت ہوا اور اصل دلیل وہی ہے کہ معجزہ نبی کی صداقت
 پر حجت ہے اور نبی کی صداقت قرآن و حدیث دونوں پر
 حجت ہے۔ اور معجزہ حسی طور پر معلوم ہوا کرتا ہے۔ اس لئے
 معجزہ کے لئے حجت کی ضرورت نہیں ہے۔ کلام اللہ اور
 کلام اللہ سے جو احکام اور معنی ثابت ہوتے ہیں۔ ان کے
 علاوہ جو اقوال نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر ہوتے ہیں۔
 وہ قطعاً حجت ہیں اور دلیل وہی ہے جو اوپر گزر چکی ہے۔
 منکرین حدیث نے کہا ہے کہ وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ
 فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ (جس نے رسول کی اطاعت کی اُس نے
 خدا کی اطاعت کی) میں جس اطاعت کا بیان ہے اس
 اطاعت سے رسول کی ذات کی اطاعت مراد نہیں ہے۔
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے واضح الفاظ میں کہہ دیا ہے کہ کسی نبی کو

اس کا حق نہیں پہنچتا کہ وہ لوگوں سے اپنی اطاعت کرائے۔
 اس لئے خود رسول اللہ سے کہہ دیا گیا کہ آپ کو لوگوں کے
 متنازعہ فیہ امور کے فیصلے کتاب اللہ کے مطابق کرنے ہیں۔
 فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ. تم اُن کے درمیان کتاب اللہ
 کے مطابق فیصلے کرو۔ اور منکرین حدیث نے کہا ہے کہ آیت
 مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ
 ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّيْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ
 كُونُوا آرَئِيْنَ کے یہ معنی ہیں کہ کسی انسان کو یہ حق
 نہیں پہنچتا کہ اللہ اسے کتاب اور حکومت اور نبوت دے
 اور وہ لوگوں سے یہ کہے کہ تم اللہ کو چھوڑ کر میری محکومی اختیار
 کرو۔ اسے یہی کہنا چاہئے کہ تم ربانی بن جاؤ۔ میں کہتا ہوں
 یہ معنی غلط ہیں۔ کیونکہ آیت میں لفظ ہے كُونُوا عِبَادًا لِّيْ
 کا یعنی نبی کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ لوگوں سے کہے کہ تم اللہ
 کو چھوڑ کر میرے بندے بن جاؤ۔ كُونُوا عِبَادًا لِّيْ کے معنی
 کسی لغت میں یہ نہیں ہیں کہ میری محکومی اختیار کرو عباد
 کے معنی بندے اور مخلوق کے ہیں، نہ محکوم کے اور نہ مطیع
 کے۔ اور عباد کا لفظ مومن، کافر، جاندار، بے جان سب کو

شامل ہے۔ "إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ
 أَمْثَالُكُمْ" (قال الملک الاعراف) بے شک اللہ کو چھوڑ کر
 تم جن کو پکارتے ہو وہ تمہارے ہی جیسے بندے ہیں۔ اور
 فرمایا "يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ" (فمن اظلم
 الزمر) اے میرے وہ بند و جنوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا
 ہے۔ "فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا" (سبحان الذی . الکہف)
 ان دونوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندے کو پایا۔
 غرضیکہ عبد اور عباد کا لفظ جہاں بھی و شرآن میں آیا ہے مخلوق
 کے معنی میں ہے اور بندے کے معنی میں ہے۔ نہ محکوم کے معنی
 میں۔ آیت "ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي" کے معنی یہ
 ہیں کہ پھر وہ لوگوں سے کہے کہ اللہ کو چھوڑ کر میرے بندے بن
 جاؤ، یعنی یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں خالق ہوں تم میری مخلوق
 ہو جاؤ، میں معبود ہوں تم میرے عباد ہو جاؤ۔ یہ ترجمہ نہیں
 ہے کہ پھر وہ کہے کہ تم میرے محکوم بن جاؤ یا میری محکومی اختیار
 کرو مطلب یہ ہے کہ بد کو بھی بندہ کہا، نیک کو بھی بندہ
 کہا۔ بندے ہونے میں تمام مخلوق برابر ہے۔ اور محکوم ہونا
 اور مطیع ہونا ذوی العقول کے ساتھ خاص ہے یعنی مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

کے ساتھ حکم کرنا ذی عقل ہی کے ساتھ خاص ہے اور عبث
 ذی عقل اور بے عقل دونوں میں مشترک ہے، اب اگر کُونُوا
 عِبَادًا لِّی کے معنی کُونُوا تَحْکُومِیْنَ ہوں گے تو تمام جمادات
 اور نباتات سب کے سب مَا اَنْزَلَ اللّٰہُ کے مخاطب ہوں گے حالانکہ
 ان کو مَا اَنْزَلَ اللّٰہُ کے ساتھ خطاب نہیں کیا گیا۔ ان کو وہ
 احکام نہیں بتائے گئے جو انسانوں کو بتائے گئے ہیں اس
 سے صاف ظاہر ہو گیا کہ عباد کے معنی بندے اور مخلوق کے
 ہیں۔ نہ کہ محکومین کے اور مطیعین کے۔

اب ہم یہ پوچھتے ہیں کہ تم بتاؤ تو سہی کہ یہ آیت جس شخص
 نے سنائی تم نے اس آیت کو مانا یا نہیں مانا۔ اگر نہیں مانا تو
 کافر ہو گئے۔ اور اگر مانا تو بغیر مَا اَنْزَلَ اللّٰہُ اور بغیر کتاب اللہ
 کے حکم کے مانا تو قطعاً محمد صلی اللہ علیہ وسلم مستقل مطاع ہو گئے
 کتاب اللہ میں کہاں ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے سے
 آیت کو مانو! اگر کوئی ایسی آیت پیش کرے کہ جس میں یہ
 مضمون ہو گا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے سے اس آیت
 کو مانو تو اس آیت کو کس آیت کے کہنے سے مانا؟ مطلب
 یہ ہے کہ تم کہتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے

معنی کتاب اللہ کی اطاعت کے ہیں۔ کیونکہ رسول کی اطاعت
اللہ کی اطاعت ہے اور اللہ کی اطاعت کتاب اللہ کی اطاعت ہے
تو رسول کی اطاعت درحقیقت کتاب اللہ کی اطاعت ہے لیکن یہ
اطاعت رسول کی ذات کی اطاعت نہیں ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ جب
رسول کی اطاعت کتاب اللہ کی اطاعت ٹھہری تو بتاؤ کہ کتاب اللہ
کی اطاعت کس کی اطاعت ہے؟ اللہ کی اطاعت ہے یا رسول اللہ
کی اطاعت ہے؟ اگر کہو کہ کتاب اللہ کی اطاعت اللہ
کی اطاعت ہے تو تم ابھی کہہ چکے ہو کہ اللہ کی اطاعت
کتاب اللہ کی اطاعت ہے تو یہ بالکل الٹ پلٹ ہو گیا۔
اور نیز تم کہتے ہو کہ کتاب کی اطاعت بذریعہ رسول ہے تو
رسول کی اطاعت کتاب کی اطاعت سے مقدم ہو گئی۔ اور
جب رسول کی اطاعت کتاب سے مقدم ہو گئی تو یہ رسول
کی ذات کی اطاعت ہوئی نہ کہ کتاب کی حاصل یہ ہے کہ
تم کہتے ہو کہ رسول کی ذات کی اطاعت نہیں ہے بلکہ
اللہ کی یعنی کتاب اللہ کی اطاعت ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ
کتاب اللہ کو کتاب اللہ ماننے میں کس کی اطاعت ہے
کتاب اللہ کی اطاعت ہے یا رسول اللہ کی؟ اگر کہو کہ اللہ
کی اطاعت ہے یعنی اللہ کے کہنے سے کتاب اللہ کو کتاب اللہ

مانا ہے تو یہ بالکل جنون ہے۔ اگر کہو کہ کتاب اللہ کو کتاب اللہ سے
 مانا ہے تو یہ حماقت ہے اگر کہو کہ کتاب اللہ کو رسول اللہ
 کے کہنے سے مانا ہے تو یہ حق ہے۔ اور اب رسول اللہ کی طاعت
 کتاب اللہ سے مقدم ہو گئی۔ اور یہی رسول اللہ کی ذات کی
 طاعت کے معنی ہیں۔ لہذا رسول اللہ کی طاعت مستقل
 ہو گئی۔ بالکل اسی طرح جس طرح کتاب اللہ کی طاعت
 مستقل ہے۔ بلکہ کتاب اللہ کی طاعت فرع ہے۔ رسول اللہ
 کی طاعت کی اور رسول اللہ کی طاعت مستقل حجت ہو گئی کتاب اللہ پر غور کیجئے
 اس آیت کے ترجمہ میں منکر حدیث نے حکم کے معنی
 حکومت کے کئے ہیں۔ یہ غلط ہے۔ حکم کے معنی فہم کے ہیں
 بالفاق مفسرین اور نیز حضرت یحییٰ کی بابت اللہ نے فرمایا:
 وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا رَقَالَ الْمَدْمَرِيَّةِ ہم نے بچپن ہی
 میں اس کو یعنی یحییٰ کو فہم عطا کیا تھا۔ اگر حکم کے معنی حکومت
 کے ہوتے تو آیت کے معنی یہ ہوتے کہ ہم نے بچپن ہی میں
 یحییٰ کو حکومت دی تھی۔ حالانکہ سب کو معلوم ہے کہ یحییٰ کو
 حکومت نہیں ملی تھی۔ اور یہاں ایک نکتہ ہے۔ اس کو سمجھ
 لینا چاہئے۔ اور وہ یہ ہے کہ اگر اللہ کہے کہ میری طاعت کرو

تو اس کہنے کے بعد وہ مطاع ہے یعنی اللہ کی ذات بذاتہ مطاع
ہونے کو نہیں چاہتی کیونکہ اس کی ذات ازلی ہے۔ اور
تقاضائے ذات ذات سے جدا نہیں ہوتا۔ تو اگر ذات کا تقاضا
مطاع ہونا ہو تو مطاع ہونا بھی ازلی ہو جائے گا۔ اور مطاع
کا تحقق مطیع کے بغیر نہیں ہو سکتا تو مطیع بھی ازلی ہو جائیگا۔
حالانکہ عالم اور مطیعین سب کے سب حادث ہیں، ازلی
نہیں ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اللہ کی عبادت اور
اطاعت اس وقت ہوگی جب وہ حکم دے گا۔ لہذا اللہ کا
معبود ہونا اور مطاع ہونا اللہ کے حکم سے ہوا ہے نہ کہ اللہ
کی ذات سے۔ یہی وہ دقیقہ ہے کہ جس پر لعین اوّل نہیں
مطلع ہوا۔ یعنی وہ لعین یہ نہیں سمجھا کہ مسجود ہونے کی علت
ذات باری نہیں ہے بلکہ امر باری ہے۔ اسی طرح مطاع
ہونے کی علت امر باری ہے نہ ذات باری۔ جب اس نے
یہ امر کیا ”أَطِيعُوا اللَّهَ“ اللہ کی اطاعت کرو تو محض اس امر
کی بنا پر اللہ مطاع ہو گیا۔ پھر اس نے امر کیا ”أَطِيعُوا الرَّسُولَ“
تو محض اس امر کی بنا پر رسول مطاع ہو گیا۔ خلاصہ یہ ہے
کہ جو علت مطاع ہونے کی اللہ کے لئے ہے۔ وہی علت

مطاع ہونے کی نبی کے لئے ہے۔ پس جس طرح اللہ کی اطاعت
 اس امر کی بنا پر فرض ہے اسی طرح رسول کی اطاعت
 اس امر کی بنا پر فرض ہے یعنی اگر أَطِيعُوا اللَّهَ کا امر نہ ہوتا
 تو اللہ کی اطاعت فرض واجب نہ ہوتی۔ بالکل اسی طرح
 أَطِيعُوا الرَّسُولَ کا امر نہ ہوتا تو رسول کی بھی اطاعت واجب
 ہوتی۔ خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ فاعل بالذات نہیں ہے۔
 فاعل بالارادہ ہے۔ کیونکہ یہ عقیدہ کفار فلاسفہ کا ہے۔ یہی
 وجہ ہے کہ اس کی ذات اگر مقتضی مسجودیت ہوتی تو دائماً
 مسجود ہوتی۔ حالانکہ اوقات مکروہہ میں سجدہ ممنوع اور
 حرام ہے۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ نبی کا مطاع ہونا اس
 آیت اور کتاب اللہ سے ثابت ہوا۔ اور تم اوپر یہ بیان
 کر چکے ہو کہ نبی حجت ہے کتاب پر نہ کہ کتاب حجت ہے
 نبی پر اور یہاں تم نے یہ بیان کیا کہ امر الہی یعنی وَأَطِيعُوا
 الرَّسُولَ نبی کے مطاع ہونے پر حجت ہے۔ تو اس کی کیا
 توجیہ ہے۔ تو ہم کہیں گے امر الہی حقیقت میں حجت ہے
 امر الہی کبھی قول ہوتا ہے جیسے وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ میں۔
 کبھی فعل ہوتا ہے۔ اور وہ نفعاً الیہ

نبی کو مطاع بنایا۔ محض اس امر فعلی اعجازی کی بنا پر نبی مطاع بنا ہے اور یہ امر قولی اَطِيعُوا اللَّهَ سُولَ اس امر فعلی اعجازی کی تاکید ہے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ معجزہ یعنی امر فعلی اعجازی نبی پر حجت ہوا اور نبی قرآن کے تعین پر حجت ہوا۔ اور قرآن نے نبی کے مستقل مطاع ہونے پر مزید تاکید کر دی۔ نبی کی صداقت قرآن پر موقوف نہیں ہے، بلکہ قرآن کا معین ہونا یعنی قرآن کا قرآن ہونا نبی کی صداقت پر موقوف ہے۔ اور نبی کی صداقت، نبی کا مطاع ہونا، نبی کا حجت ہونا یہ سب معجزہ پر موقوف ہے۔ جو امر الہی فعلی ہے یعنی اللہ کے اس فعلی معجزہ نے یہ حکم دیا کہ یہ مدعی نبوت سچا ہے۔ بس غور کرو کہ نبی کا قول فعل سب اسی طرح حجت ہے جس طرح خدا کا فعل حجت ہے۔ جس طرح خدا کے قول کے حجت ہونے میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ عقل کے مطابق ہو۔ بالکل اسی طرح نبی کے قول کے حجت ہونے میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ قرآن کے مطابق ہو۔ اس لئے کہ نبی کا قول بھی قول اللہ ہے۔ اور قرآن بھی قول اللہ ہے۔ اور اللہ کے دونوں قول ہیں۔ قرآن بھی اور حدیث

رسول بھی۔ تو اللہ کے قول کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ اس میں تنوع نہ ہو۔ جس طرح کہ اس کے ایک فعل کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ دوسرے فعل کے مطابق ہو۔ ایک طرف پہاڑ کی چوٹی فلک تک پہنچ رہی ہے۔ دوسری طرف کھڑکی گہرائی تخت التری تک پہنچ رہی ہے جس طرح اس کے ایک فعل کا دوسرے فعل کے مطابق ہونا ضروری نہیں ہے، اسی طرح اس کے ایک قول کا یعنی حدیثِ رسول کا اس کے دوسرے قول یعنی قرآن کے مطابق ہونا ضروری نہیں ہے۔ یہاں مغالطہ ہو اسے کہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ نبی چونکہ بشر ہے اس لئے ضروری ہے کہ اس کا قول خدا کے قول کے مطابق ہو۔ حالانکہ یہ بات نہیں ہے۔ نبی کا قول درحقیقت خدا کا قول ہے۔ قرآن بھی وحی ہے اور نبی کا قول بھی وحی ہے جیسا کہ پہلے صفحات میں ثابت کر دیا گیا ہے، وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (قال فما خطبکم النعم) اس کا لفظ اس کی خواہش سے نہیں ہے۔ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُؤْخَىٰ (قال فما خطبکم النعم) وہ تو صرف وحی ہے جو وحی کی گئی۔ اب اگر کوئی کہے کہ فَاَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ (لا یحب اللہ۔ الماعذہ) کے کیا معنی ہیں۔ نبی

سے یہ کہا جا رہا ہے کہ تو کتاب اللہ کے ساتھ ان کے درمیان حکم کر تو اس کا جواب یہ ہے کہ مَا أَنزَلَ اللَّهُ کے معنی صرف کتاب اللہ کے نہیں ہیں بلکہ مَا أَنزَلَ اللَّهُ کتاب اللہ بھی ہے اور حدیث رسول اللہ بھی ہے۔ غور کرو کہ صبح کے دو فرض اور ظہر کے چار فرض اور عصر کے چار فرض اور مغرب کے تین فرض اور عشا کے چار فرض، یہ سب نبی نے بتائے ہیں۔ اور کتاب اللہ میں کہیں یہ تفصیل نہیں ہے اور نہ یہ تعداد ہے۔ تو اب یا تو یہ کہو کہ یہ پانچوں نمازیں اور ان کے اوقات و تعداد کا حکم نہیں ہے۔ کیونکہ کتاب اللہ میں نہیں ہیں۔ تو اس صورت میں صرف کفر ہی نہیں بلکہ جہنم بھی شامل ہے۔ اور اگر یہ کہو کہ یہ قطعی حکیم الہی ہے تو ضرور بالضرور قرآن کے علاوہ یہ حکم نبی پر نازل ہوا اور نبی نے "مَا أَنزَلَ اللَّهُ" کے ساتھ حکم کر دیا ہے۔ منکر حدیث نے رسالہ "اطاعت رسول" میں کہا ہے : —

"أَمْرًا لَا تَجُودُ وَلَا إِلَآ يَا كَا" (رومان دابتہ - یوسف)

کے۔ نئی یہ ہیں کہ اس نے حکم دیا ہے کہ تم اس کے سوا کسی اور کی شکوہ میت اختیار نہ کرو اور کہا ہے کہ قرآن کی رو سے خدا کی شکوہ میت اور خدا کی عبادت سے مراد ایک ہی ہے یعنی

تو انہیں خداوندی کی اطاعت میں کہتا ہوں کہ اُس کا حاصل یہ ہے کہ عبادت کے معنی اطاعت کے ہیں اور اُس کے نزدیک لَا تَعْبُدُوا کے معنی لَا تَطِيعُوا کے ہیں یعنی عبادت اور اطاعت ایک ہی چیز ہے۔ میں کہتا ہوں کہ عبادت کا اطاعت ہونا بالکل غلط ہے۔ عبادت بتوں کی ہوتی ہے۔ جنوں کی ہوتی ہے۔ يَعْْبُدُونَ الْجِنَّ (و من یقنت۔ سباء) یعنی جنوں کی عبادت کرتے ہیں۔ اور ملائکہ کی عبادت ہوتی ہے۔ مسیح علیہ السلام کی عبادت ہوتی ہے۔ سورج کی عبادت ہوتی ہے۔ غرضیکہ متعدد عبادتیں ہوتی ہیں لیکن یہ اطاعتیں نہیں ہوتیں یعنی بتوں کا کوئی مطیع نہیں ہوتا۔ اسی طرح ملائکہ و عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ کا کوئی مطیع نہیں ہے لیکن عابد ہے تو معلوم ہو گیا کہ مطیع اور چیمیز ہے اور عابد اور چیز ہے اور نیز رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے لیکن رسول کی عبادت اللہ کی عبادت نہیں ہے۔ اس سے عاف ظاہر ہو گیا کہ اطاعت علیحدہ چیز ہے اور عبادت علیحدہ چیز ہے۔ یہ ایک زبردست مغالطہ ہے جس میں لوگ پھنس گئے ہیں۔

حدیث کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے

وہ یقینی ہے یا نہیں؟

سوال: کیا اراکِ پیشِ رسول کا جو معتبر مجموعہ ہمارے پاس ہے وہ یقینی ہے یا ظنی؟

جواب: وہ ظنی ہے۔ بخاری، مسلم وغیرہ میں جو احادیث ہیں وہ ظنی ہیں۔

(۴)
ظن شرعاً حجت ہے یا نہیں؟

سوال: کیا ظن شرعاً حجت ہے یا نہیں؟

جواب: ظن شرعاً بھی حجت ہے اور عقلاً بھی حجت ہے۔ ظن کے حجت ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ظن عمل کو واجب کر دیتا ہے۔

یعنی ظن موجب عمل ہے۔ موجبِ ایمان نہیں ہے۔
ظن کے معنی: پہلے ظن کے معنی سمجھ لینے چاہئیں۔

جب حکایت ذہن میں آتی ہے تو اس کی دو حالتیں ہوتی ہیں۔ ذہن اس کے صدق و کذب کی طرف ملتفت ہوتا ہے یا نہیں ہوتا۔ اگر حکایت کے ذہن میں آنے کے بعد ذہن اس کے صدق و کذب کی طرف ملتفت نہیں ہوا تو اس کو "تخیل" کہتے ہیں اگر ملتفت ہوا تو کسی ایک طرف یعنی فقط صدق یا فقط کذب کی طرف ملتفت ہوا یا دونوں کی طرف ملتفت ہوا۔ اگر فقط ایک طرف التفات ہوا تو یہ یک طرفہ التفات "جرم" یا "قطع" کہلاتا ہے۔ اور اس کی تین صورتیں ہیں اور وہ یہ ہیں کہ یہ یک طرفہ التفات واقع کے مطابق ہو یا واقع کے مطابق نہیں ہے۔ یعنی واقع میں یہ حکایت بالکل صادق تھی ذہن نے اس کو بالکل کاذب جانا یا واقع میں بالکل کاذب تھی ذہن نے بالکل صادق جانا۔ تو اگر یک طرفہ التفات واقع کے خلاف ہے تو اس کو "جہل مرکب" کہتے ہیں۔ اور اگر واقع کے مطابق ہے تو اس التفات اور اس اعتقاد کا زوال یا تو ممکن ہے یا ناممکن ہے۔ اگر ممکن الزوال ہے تو یہ یک طرفہ التفات جو واقع کے بھی مطابق ہے اور ممکن الزوال بھی ہے "تقلید" کہلاتا ہے۔ اور اگر ناممکن الزوال ہے تو یہ یک طرفہ التفات جو واقع

کے مطابق بھی ہے اور اس کا زوال بھی ناممکن ہے اس ایک طرف
 التفات و اعتقاد کو "یقین" کہتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہوا کہ ایک طرف
 التفات کی تین قسمیں ہیں: (۱) جہل مرکب (۲) تقلید (۳) یقین
 اسی طرح دو طرفہ التفات کی بھی تین قسمیں ہیں۔ یہ دو طرفہ
 التفات دونوں طرف اگر برابر برابر ہے تو اس کو "شک" کہتے
 ہیں اور اگر کم اور زیادہ ہے تو جدھر کم ہے اس کو "وہم" کہتے
 ہیں اور جدھر زیادہ ہے اس کو "ظن" و "گمان" کہتے ہیں
 مثلاً فلاں حکایت ظنی الصدق ہے۔ اس کے معنی ہیں کہ صدق
 کی طرف زیادہ التفات ہے اور کذب کی طرف کم التفات ہے
 یا فلاں حکایت ظنی الکذب ہے۔ اس کے معنی ہیں کہ کذب
 کی طرف زیادہ التفات ہے۔ صدق کی طرف کم التفات ہے۔
 اب جبکہ ظن کے معنی معلوم ہو گئے تو اب یہ دیکھنا ہے کہ ظن
 عمل کو واجب کرتا ہے یا نہیں۔ سو معلوم کرنا چاہئے کہ یقین میں
 ایسی زیادتی ہے جو بالکل ایک طرف ہے اور دوسری طرف کمی
 بالکل نہیں ہے۔ صرف ایک ہی طرف زیادتی ہی زیادتی ہے
 اور ظن میں ایسی زیادتی ہے کہ دوسری طرف کچھ کمی ہے۔ بہر حال
 زیادتی میں اور رجحان میں دونوں برابر ہیں اور عمل کو واجب

کرنے والی چیز زیادتی ہے نہ کمی۔ تو جس طرح یقین بوجہ زیادتی کے موجب عمل ہے۔ بالکل اسی طرح ظن بوجہ زیادتی کے موجب عمل ہے۔ یعنی یقین موجب عمل کیوں ہے؟ صرف اس وجہ سے کہ اس میں زیادتی ہے۔ ایسی زیادتی کہ جس میں کمی کا احتمال نہیں ہے۔ تو یقین میں موجب عمل زیادتی ہے۔ نہ کمی کا احتمال نہ ہونا۔ لہذا حجت صرف زیادتی ٹھیری اور یہ ظن میں موجود ہے۔ لہذا جس بنا پر یقین حجت ہے وہی بنا ظن کے حجت ہونے کی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ عمل کرنے کے لئے اس عمل کے حسن کا تصور چاہئے اور یہ تصور جس طرح یقین میں ہے اسی طرح ظن میں ہے۔ کیونکہ ظن میں رجحان موجود ہے اور یہ رجحان ہی عمل کرانے کے لئے کافی ہے لہذا ظن و یقین ایک بنیاد پر حجت ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ اگر صرف یقین حجت ہو گا نہ ظن، تو عالم میں کہیں بھی ناکامی نہیں ہوگی اور ناکامی مفقود ہو جائے گی۔ کیونکہ جب انسان کو یقین ہو گیا کہ یہ عمل نافع ہے تو نفع اور فائدہ اور کامیابی لازمی طور پر ہوگی اور نقصان اور نادمی مفقود ہو جائے گی۔ حالانکہ عالم میں ناکامی اور کامیابی، نفع و نقصان دونوں متحقق ہیں۔ لہذا معلوم ہو گیا کہ صرف یقین پر

مدارِ عمل نہیں ہے بلکہ ظنِ عمل کے لئے کافی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض صورتوں میں ناکامی ہوتی ہے۔

ظن کے حجت ہونے کی حسی مثالیں

دنیا کے تمام قسم کے معاملات اور کاروبار میں مثلاً تجارت کا عمل ظن پر موقوف ہے۔ ہر تجارت میں نفع نہیں ہوتا اگر یقینی نفع تجارت کرنے کی علت ہوتا تو گھانا کسی کو نہ ہوتا بلکہ ظنی نفع حجتِ عمل تجارت ہے۔

(۱) اسی طرح مزدوری کا معاملہ ہے۔ اگر مزدور کو یقین ہوتا کہ بازار جا کر مزدوری یقیناً مل جائے گی۔ تو کوئی مزدور بیکار نہ ہوتا۔ صرف مزدوری کا ظن اس کو بازار لاتا ہے۔ اکثر اوقات مزدوری مل جاتی ہے کبھی نہیں بھی ملتی۔

(۲) اسی طرح نوکری کا حال ہے اور اسی طرح ڈاکٹری کا حال ہے۔ ڈاکٹر کو قطعاً یہ یقین نہیں ہوتا کہ اس کی دوا سے شفا ہوگی۔ اگر ایسا ہوتا تو تمام مریض شفا یاب ہوتے۔ ڈاکٹر کو صرف ظن ہوتا ہے اور وہ اپنے ظن پر دوا دیتا ہے کبھی شفا ہو جاتی ہے اور کبھی نہیں۔ لہذا ڈاکٹر کا عمل اور دوا کا عمل

دونوں ظن ہی ہیں۔

اب اگر ظن موجب عمل نہ ہو تو معالجہ ہی ختم ہو جائے اور کوئی علاج ہی نہ کرے اور کرائے۔ اسی طرح سفر خواہ پیدل کرے یا سواری میں کرے، موٹر، ریل، ہوائی جہاز، گھوڑا گاڑی غرض کسی طرح بھی سفر کرے اس کو یہ یقین نہیں ہوتا ہے کہ وہ بخیر و عافیت منزل پر پہنچ جائے گا صرف ظن ہی ہے۔ اب اگر ظن موجب عمل سفر نہ ہو تو سفر ہی کا فائدہ ہو جائے گا۔ اسی طرح ہوائی جہاز، ریلیں وغیرہ ہیں کسی کو بھی یقین نہیں ہے کہ ان سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ اور فائدہ ہی فائدہ ہوگا۔ بلکہ ظن غالب ہے کہ فائدہ ہوگا۔ کبھی نقصان بھی ہو جائے گا۔ اب اگر ظن مفید عمل نہ ہو تو تمام صنعتیں باطل ہو جائیں گی۔ غرض یہ ہے کہ دنیا میں کوئی عمل ایسا نہیں ہے کہ جس کا دار و مدار ظن پر نہ ہو۔ سب کا ظن ہی پر دار و مدار ہے۔ اب اگر ظن مفید عمل اور موجب عمل اور حجت عمل نہ ہوگا تو نظام عام تباہ ہو جائے گا کیونکہ کسی کو کسی عمل کے حسن انجام کا یقین نہیں ہے۔ صرف ظن ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلِیَا تَبْعِ الْحَقِّ أَهْوَاؤُهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ (قد افلح۔ المؤمنون) یعنی اگر

ان کی راستے کے حق تابع ہو گیا تو آسمان اور زمین اور جو اس میں ہیں سب تباہ ہو جائیں گے۔ اور حق ان کی راستے کے تابع ہوا تو نظامِ درہم برہم ہو جائے گا۔

آیت سے یہ ثابت ہو گیا کہ عالم کی بریادی کا سبب حق کا ان کی راستے کا تابع ہونا ہے۔ اور مشاہدہ سے یہ ثابت ہوا کہ عالم کی بریادی کا سبب ظن کا حجت نہ ہونا ہے۔ تو گویا ظن کا حجت نہ ہونا، حق کا ان کی راستے کے تابع ہونا ہے لہذا اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ ظن حق ہے اور موجب بقائے عالم ہے۔ اور ان کی راستے کے تابع ہو کر یعنی ظن نہ حجت بن کر موجب فسادِ عالم ٹھیرا۔ غور کا مقام ہے۔

متم مجھے بتاؤ تو سہی کہ جہاں میں کونسا عمل یقین پر ہو رہا ہے۔ سب کام ظن ہی پر چل رہے ہیں۔ اب ہم یہ بتاتے ہیں کہ اعمالِ شرع صرف ظن ہی پر ہیں۔ ہاں بے شک ایمان یقین پر ہے۔ بلکہ یقین ہی ہے۔ دیکھو ہر شخص جو کہ نیک کام کرتا ہے اس کی غایت یہ ہوتی ہے کہ عذاب سے رہائی ہو جنت کی راحتیں اور ثواب حاصل ہو۔ تو بتاؤ کہ کسی شخص کو بھی یقین ہے کہ وہ عذابِ جہنم سے بچ جائے گا اور جنت میں داخل ہو جائے گا یا سب

کو ظن ہی ہے۔ سب اس گمان اور ظن پر عمل کر رہے ہیں کہ شاید عذاب کے رہائی ہو جائے اور ثواب حاصل ہو جائے۔ سوائے انبیاء کے سب کو ظن ہی ظن ہے۔ اب اعمالِ شرعیہ کی مثالیں لیجئے۔

اعمالِ شرعیہ کی مثالیں

نکاح کا ادارہ دو آدمیوں کی شہادت پر ہے۔ اور دو آدمیوں کی شہادت ظنی ہے۔ بشریت نے اس ظن کو حجت قرار دیا ہے اسی طرح زنا کی سزا کی شہادت چار آدمیوں کی ہے۔ چار آدمیوں کی شہادت ظنی ہے۔ شرع نے اتنی سخت سزائیں ظنی شہادت کو حجت قرار دیا۔ باپ کا باپ ہونا ظنی ہے۔ شرع نے اس کو حجت قرار دیا یعنی نسب ظنی ہے۔ اور احکام میراث اسی ظن پر ہیں۔ اسی طرح مسجد کعبہ کے سامنے ہونا چاہئے اور موضع سجود سے جو خط سیدھا کعبہ کو جائے وہ ظنی ہے۔ یقینی نہیں ہے۔ اسی طرح سحری اور افطار دونوں ظنی ہیں یہ نہیں معلوم کہ صبح وقت پر سحری کھائی گئی اور صبح وقت پر افطار کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَأَشْهِدُوا** **مِنْ رِّجَالِكُمْ** **ثَلَاثَ أَمْثَلٍ** (البقرة) یعنی دو مردوں کو گواہ بناؤ۔ اور دو مردوں کی شہادت ظنی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو حجت قرار دیا ہے

”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ“
 (قد افلح۔ النور) جو لوگ پارسا عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں پھر چار
 شاہد نہیں لاتے۔ اور فرمایا ”لَوْلَا جَاءَ دُعَاؤُكُمْ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ“
 (قد افلح۔ النور) کیوں نہیں چار گواہ اس پر لے آتے۔ ان آیتوں میں
 چار گواہوں کی گواہی کو سزا کے لئے حجت قرار دیا۔ حالانکہ چار گواہوں
 کی گواہی یقینی نہیں بلکہ ظنی ہے۔ الغرض جتنے بھی اعمال صالحہ ہیں
 اکثر و بیشتر پر قرآن نے ظن کو حجت رکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 لَتَعْلَمُوْا عَذَابَ السَّيِّئِيْنَ وَلِلْحِسَابِ (يعتذرون۔ یونس) تاکہ تم کو سالوں
 اور برسوں کی گنتی اور حساب معلوم ہو جائے ”مَا خَلَقَ اللهُ ذَا لِكَ اِلَّا
 بِالْحَقِّ“ (يعتذرون۔ یونس) اللہ نے اس کو یعنی حساب کو ناحق نہیں
 بنایا اور ”وَاحْصٰی کُلَّ شَیْءٍ عَدَدًا“ (تبارک الذی۔ المزل) ہر چیز کو
 عدد سے گھیر لیا اس سے صاف ظاہر ہے کہ حساب حق ہے۔ اور جبکہ
 حساب حق ہے تو وہ شے کہ جس پر حساب موقوف ہے وہ حق ہے اور
 وہ علم ہندسہ کی شکل ہے کہ اگر چار مقداریں متناسب ہوں یعنی پہلی
 مقدار کو دوسری مقدار سے وہی نسبت ہو جو تیسری کو چوتھی سے ہو
 تو پہلی اور چوتھی کا حاصل ضرب دوسری اور تیسری کے حاصل ضرب
 کے برابر ہو گا۔ تمام قوانین حساب سوائے جمع اور تفریق کے کل کے کل

اسی شکل کی فرع ہیں۔ ہم نے دوسری جگہ اس بات کو ثابت کر دیا ہے کہ علم حساب اشکال ہندسیہ کا نتیجہ ہے اور جب کہ علم حساب اشکال ہندسیہ پر موقوف ہے تو لابد جس طرح حساب حق ہے بالکل ہندسہ جو موقوف علیہ حساب ہے وہ بھی حق ہے۔ اور جب ہندسہ حق ہے تو لابد جس شے پر ہندسہ موقوف ہے وہ بھی حق ہے اور وہ شے اصل موضوع ہے یعنی دو لفظوں میں خط ملا سکتے ہیں خط کو جتنی دور تک چاہیں بڑھا سکتے ہیں کسی نقطے کو مرکز فرض کر کے جتنی دوری سے چاہیں دائرہ بنا سکتے ہیں۔ یہ تین اصل موضوع ہیں ان پر تمام مقالات ہندسیہ موقوف ہیں۔ اور یہ تینوں یقینی نہیں ہیں کیونکہ اگر یہ بدایت یقینی ہوتے تو علوم متعارفہ میں داخل ہوتے جو بدایت یقینی ہیں اور اگر یہ نظراً یقینی ہوتے تو دیگر مسائل نظریہ کی طرح یہ بھی اشکال نظریہ میں شامل ہوتے اور اشکال نظریہ کی طرح ان کو بھی ثابت کیا جاتا لیکن ایسا نہیں کیا گیا۔ نہ تو بارہ علوم متعارفہ میں ان کا شمار ہے۔ نہ کسی مقالہ کی کسی شکل میں ان کا بیان ہے صرف معلم ہندسہ کے حسن ظن سے ان کو تسلیم کر لیا ہے اور یہ ظنی ہیں۔ لہذا اگر ظن حجت نہ ہوتا تو اس ظن پر جتنی چیزیں موقوف ہیں وہ حجت نہ ہوتیں نہ ہندسہ کی

اشکال نہ حساب مگر اللہ تعالیٰ نے حساب کو حق کہا ہے تو لا بد ہندسہ بھی حق ہوا۔ اور ہندسہ ان تین اصل موضوع پر موقوف ہے لہذا یہ تینوں اصول موضوعہ بھی حق ہو گئے۔ اور یہ اصول موضوعہ قطعی ہیں۔ لہذا ظن حجت ہو گیا قرآن کی روشنی میں۔

پس اگر ظن حجت نہ ہوگا تو نظام عالم دنیوی اور دینی سب درہم برہم ہو جائے گا۔ لہذا ظن حجت عمل ہے۔

اب اگر یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ" (رحمہ الحجرات) بیشتر ظنوں سے بچو کیونکہ بعض ظن گناہ ہیں۔ اور فرمایا "إِنَّ تَتَّبِعُوا إِلَّا النُّفُسَ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُسُ" (قال فما خطبكم النجم) وہ صرف ظن اور خواہشات نفسانی کی پیروی کرتے ہیں۔ اور فرمایا "إِنَّ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ" (المد البقرة) وہ صرف اُگل ہی سے کام لیتے ہیں۔ اور فرمایا "إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا" (يعتذرون بولس) یعنی ظن حق سے بے نیاز نہیں کرتا اور اُگل سے صحیح بات کچھ بھی محسوس نہیں ہوتی۔ اور اس کے علاوہ ظن کی مذمت میں بے شمار آیات ہیں۔ اس کا کیا جواب ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ظن کے معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی ہے۔ ایک ظن تو

یقین کا مقابل ہے جیسے کہتے ہیں "یظنی ہے" "یہ یقینی علم ہے" تو
یہ ظن قسم علم ہے اور ایک ظن عمل ہے یعنی عمل کی قسم ہے اور عملی
ظن کی دو قسمیں ہیں۔ ایک سوئے ظن اور ایک حسن ظن جس ظن کی
مثال "لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ
خَيْرًا أَرَقَدَ أَفْلَحَ" (النور) جب تم نے یہ سنا تھا تو مومن مردوں اور مومن
عورتوں نے کیوں نہیں حسن ظن کیا۔ اور سوئے ظن کی مثال
"اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ" اکثر ظنوں سے بچو۔ یعنی سوئے ظن
سے بچو۔ لہذا عملی ظن کی دو قسمیں ہو گئیں۔ ایک ظن بمعنی ظن خیر
جس کا حکم ہے، ایک ظن بمعنی سوئے ظن، جس کی نہی ہے۔
ہم جس ظن کو حجت قرار دے رہے ہیں وہ نہ حسن ظن ہے،
نہ سوئے ظن بلکہ وہ وہ ظن ہے جو یقین کا مقابل ہے اور قسم علم
ہے اور اس کے حجت ہونے کی اس آیت میں بھی دلالت موجود
ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا
كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ" (خذ الحجرات) اے
ایمان والو! بہت سے ظنوں سے بچو۔ کیونکہ بعض گناہ ہیں۔ اس
آیت میں بعض ظن کو گناہ بتایا اور اکثر سے بچنے کو فرمایا۔ اور ظاہر ہے
بات تھی کہ بعض گناہ ہیں بعض سے بچنے کو فرماتا۔ لیکن اکثر سے بچنے

کو یوں فرمایا کہ اکثر ظنوں کے جو مراتب ہیں ان میں یہ بعض جو گناہ
 سے کونسا ہے لہذا مراتب اکثریہ سے بچو کیونکہ اصل میں تو بچنا بعض
 سے ہے جو گناہ ہے۔ اب ہو سکتا ہے کہ وہ بعض یہ ہوں یا وہ یا وہ۔
 کیونکہ ظن ہے کہ وہ بعض جو اثم گناہ، ہے یہ ہیں یا وہ ہیں۔ لہذا اگر
 ظن حجت نہ ہوتا اور صرف یقین حجت ہوتا تو صرف بعض ظن سے جو
 اثم تھا بچنے کو فرماتا اور اس کی وضاحت مثال سے ہو جائے گی مثلاً
 ظنوں کی تعداد سو ہے اس میں سے بعض گناہ ہیں مثلاً دس تو فرمایا
 کہ ستر سے بچو۔ بچنا تو صرف دس سے تھا۔ ستر سے بچنے کو اس لئے
 فرمایا کہ یہ دس جو بچنے کے قابل ہیں ان ستر یعنی سات دہائیوں
 میں سے کونسا دہایا ہے کیونکہ یہ دہایا ہر سات دہائیوں میں سے
 کوئی سا ہو سکتا ہے ممکن ہے کہ پہلا دہایا ہو ممکن ہے دوسرا تیسرا
 چوتھا، پانچواں، چھٹا، ساتواں، غرض کہ ہر دہایا ممکن ہے جب
 ہر دہایا ممکن ہے تو ہر دہائے میں ظن ہو گیا تو یہ ظن حجت ہو گیا۔
 اس بات پر کہ بعض سے بچنے کی بجائے اکثر سے بچا جائے ورنہ
 تقاضائے یقین تو یہ تھا کہ جو اثم ہے صرف اسی سے بچا جائے لیکن
 اثم ہونے کا یقین تو بعض میں ہی ہے اور ظن اکثر میں یعنی اثم
 اور گناہ ہونے کا ظن اکثر میں ہے اور اللہ کے نزدیک چونکہ ظن

حجت ہے اس لئے ظن کے حجت ہونے کی بنا پر اس نے جہاں تک ظن کا اثر تھا سب کو یعنی اکثریت کو ممنوع قرار دیدیا۔ گویا آیت کا خلاصہ یہ ہوا۔ بعض ظن تو یقیناً اثم اور گناہ ہیں لیکن اکثر ظن اثم اور گناہ ظناً ہیں اور ظن حجتِ عمل ہے۔ لہذا تم ظناً جو ظن اثم ہیں ان سے بچو نہ کہ صرف یقینی ظن سے۔ لہذا ظن حجت ہو گیا اور عقائد میں جو ظن کی مذمت کی ہے وہ صحیح ہے۔

عقیدہ کی بنیاد یقین سے ظن سے یقین نہیں ہوتا اس لئے ظن کو بُرا کہا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ظن صرف موجبِ عمل ہے۔ موجبِ ایمان نہیں ہے۔ لہذا مسائلِ ایمانیہ میں ظن حجت نہیں ہوگا اور مسائلِ عملیہ میں ظن حجت ہوگا۔

اس بات کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ اگر ظن حجتِ عمل نہ ہوگا تو بیشتر آیات پر عمل ہی نہیں ہو سکے گا۔ مثلاً: قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ رَابِعًا الشُّرَكَاءُ کہہ دے میں اس ہدایت پر تم سے کوئی مزدوری نہیں مانگتا بجز محبتِ قرابت کے۔ اب اس محبتِ قرابت سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ تم آپس میں اپنے اپنے قرابتدار سے محبت کرو، یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ میرے قرابتدار سے محبت کرو۔ یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ

کہ مجھ سے بوجہ میری قرابت کے محبت کرو۔ اب اس آیت سے
 تین مُرادیں ہو سکتی ہیں اور اس کا یقین نہیں ہے کہ اللہ کی کوئی
 مُراد ہے یا سب مُرادیں ہیں۔ بہر حال ہر معنی ظنی ہیں اگر ظن حجت
 نہ ہو تو کتاب پر عمل نہ ہو سکے گا: "وَالسُّطَلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ
 بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ" (البقرة) مطلقہ عورتوں
 کی عدت تین اقرہ ہے اور قرہ حیض کو بھی کہتے ہیں طہر کو بھی کہتے
 ہیں حیض و طہر۔ ایک پر قرہ کی دلالت ظنی ہے۔ یہ یقین نہیں
 ہے کہ اللہ کی مُراد کیا ہے۔ حیض ہے یا طہر ہے۔

"وَيَجْعَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِينَ"
 (نبرۃ الہدیٰ) الحاقاً اس روز تیرے رب کے عرش کو اپنے اوپر
 اٹھا اٹھائے ہوں گے۔ اب یہاں عدد آٹھ کا ہے اور معدودہ ظنی
 ہے پتہ نہیں کون سے آٹھ اٹھائے ہوں گے۔ اللہ کی کیا مُراد ہے۔
 آٹھ فرشتے مُراد ہیں یا کوئی اور آٹھ مُراد ہیں یا سات آسمان اور
 ایک زمین مُراد ہے۔

مطالب یہ ہے کہ اکثر آیات کی دلالت ان آیات کے معنی
 پر ظنی ہے۔ اگر ظن حجت نہ ہو گا تو بیشتر آیات پر عمل ہی نہیں
 ہو سکے گا۔

احادیث مسلمہ واجب العمل ہیں یا نہیں؟

سوال: کیا خبر واحد حجت ہے۔ یعنی موجب عمل ہے یا نہیں؟ یعنی مجموعہ احادیث جو اس وقت بخاری و مسلم وغیرہ میں موجود ہے۔ یہ احادیث حجت ہیں یا نہیں؟

جواب: ہاں خبر واحد حجت ہے اور موجب عمل ہے۔

ثبوت: اگر خبر واحد موجب عمل نہ ہوگی تو نظامِ عالم درہم برہم ہو جائے گا۔ لیکن نظامِ عالم باقی ہے قائم ہے۔ لہذا خبر واحد یعنی حدیث حجت ہے اور موجب عمل ہے اور حدیث پر عمل کرنا واجب ہے۔ پہلی دلیل: اب اس بات کا ثبوت کہ اگر خبر واحد حجت اور موجب عمل نہ ہوگی تو نظامِ عالم درہم برہم ہو جائے گا۔ یہ ہے کہ انسان مدنی الطبع ہے یعنی اپنی زندگی باقی رکھنے میں دوسروں کا محتاج ہے اور اس احتیاج کو رفع کرنا اور دفع کرنا اس بات پر موقوف ہے کہ وہ اپنی ضرورتوں اور حاجتوں کا دوسروں پر اظہار کرے اور اظہار کا طریقہ یعنی مافی الضمیر کا اظہار پوری طرح صرف خبر اور

حکایت ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔ تو گویا انسان کی زندگی خبر اور حکایت پر ہی موقوف ہے۔

خبر متواتر :- خبر کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو خبر متواتر جو یقینی ہے جیسے کہ اچھا سے کہ قاہرہ دمشق مکہ وغیرہ یہ شہر ہیں تو جن لوگوں نے ان کو نہیں دیکھا ان کو بھی یہ خبر متواتر ان کے شہر ہونے کا ایسا ہی یقین ہے۔ جیسا کہ ان کے دیکھنے والوں کو ان کے شہر ہونے کا یقین ہے۔

خبر واحد :- خبر کی دوسری قسم خبر غیر متواتر یعنی جو خبر متواتر نہیں ہے۔ اسی کو خبر واحد کہا جاتا ہے۔ اور ہماری مراد واحد کی خبر سے وہ خبر ہے جو متواتر نہ ہو۔ بہر حال چونکہ انسان کی زندگی کا دار و مدار خبر پر ہے۔ اور خبر یا متواتر ہے یا غیر متواتر۔

خبر متواتر پر ہر عمل دشوار بلکہ تقریباً محال ہے۔ کیونکہ خبر متواتر اس خبر کو کہتے ہیں کہ اتنی کثیر جماعت کہ جس کا جھوٹ پر متفق ہونا عتلاً محال ہو وہ واقعہ کو محسوس کرے یا مشاہدہ کرے پھر دوسروں کے سامنے اس طرح نقل کرے کہ اس کی تعداد کم نہ ہونے پلے تو ایسی خبر کا تحقق انسان کے اعمال میں تقریباً محال ہے۔ تو لا بد انسان کے عمل کرنے کے لئے صرف غیر متواتر

یعنی خبر واحد ہی موجب ہو سکتی ہے۔ لہذا اگر خبر واحد موجب عمل نہ ہوگی تو اعمال انسانی کا خاتمہ ہو جائے گا اور نظام درہم برہم ہو جائے گا۔ اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان عمل کرنے میں خبر کا محتاج ہے۔ اور خبر متواتر جو یقینی اور قطعی ہے۔ اس کا تحقق دشوار بلکہ تقریباً محال ہے تو لابد خبر واحد جو غیر یقینی اور ظنی ہے وہی موجب عمل ہوگی۔ مثلاً ایک شخص نے ایک شخص کو منع کیا کہ آگے نہ بڑھنا دیوار کرنے والی ہے۔ اب اگر وہ کہے کہ تیری خبر تجھ اکیلے کی ہے یعنی خبر واحد ہے۔ اور خبر واحد ظنی ہے۔ اور میں تو یقین پر عمل کروں گا۔ اور یقین حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ دیوار کے گرنے کا مشاہدہ یا احساس جم غفیر اور ایسی کثیر جماعت نہ کرے جس کا جھوٹ پر متفق ہونا عقلاً محال ہو۔ ایسی جماعت کثیرہ کا تحقق اس وقت محال اور ناممکن ہے۔ لہذا یقین تو حاصل ہونے سے رہا اور اس نے منع کرنے والے کی خبر پر عمل کیا نہیں اور آگے بڑھ گیا اور دیوار کے نیچے دب کر مر گیا۔ لہذا خبر واحد پر عمل نہ کرنا موجب ہلاکت ہو گیا۔

دوسری دلیل: فائدہ حاصل کرنے سے نقصان بچنا مقدم

ہے یعنی خبر واحد اگر واقع میں نبی کا قول ہے تو اس پر عمل کر کے ترک عمل کے عذاب سے بچنا ہے۔ اور اگر نبی کا قول نہیں ہے تو عمل کرنا بے فائدہ ہے۔ بہر حال عمل کرنے میں دفع مضرت ہے تیسری دلیل: جب غور و فکر کر کے انسان اس نتیجہ پر پہنچ گیا کہ خبر واحد حجت نہیں ہے۔ اور عمل کو واجب نہیں کرتی تو اب قصد اس بات کا کرے گا کہ خبر واحد پر عمل ترک کرے یعنی اب قصد ترک عمل کا ہوگا۔ اور قصد ترک عمل بھی عمل ہے تو اس عمل کا موجب وہم ہوگا یعنی خبر واحد پر عمل تو ظن اور راجح کی بنیاد پر ہوتا اور یہ ترک عمل ظن اور راجح کے مقابل کی چیز یعنی وہم اور مرجوح پر ہوا تو جب کہ عمل وہم جو ظن سے کمزور ہے اس پر روا ہو گیا تو ظن جو وہم سے بہت قوی ہے اس پر بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے۔

چوتھی دلیل: قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قطعی ہونا عمل کو واجب کر رہا ہے اور عمل کے قطعی واجب ہونے کو حکم الہی ہونا لازم ہے۔ تو قول رسول کے قطعی ہونے کو حکم الہی کا قطعی ہونا لازم ہے۔ اور حکم الہی کا قطعی ہونا قطعاً موجب عمل ہے لہذا قول رسول جو قطعی ہے قطعاً موجب عمل ہو گیا۔ اس دلیل کا

خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ قول جس کا قطعاً علم ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا قول ہے۔ اس قول پر قطعی عمل واجب ہے اور عمل کا قطعی واجب ہونا یہ بتا رہا ہے کہ یہ قطعی اللہ کا حکم ہے۔ تو قول رسول کو حکم الہی ہونا لازم ہو گیا۔ یعنی قول رسول ملزوم ہے اور حکم الہی ہونا لازم ہے اور قول رسول کے ظنی ہونے کو حکم الہی کا ظنی ہونا لازم ہے۔ اور حکم الہی کے ظنی ہونے کو قطعاً وجوب عمل لازم ہے۔ یعنی جب یہ علم ہو جائے کہ یہ اللہ کا حکم ہے ظناً۔ تو اس ظنی حکم الہی پر عمل واجب ہے قطعاً۔

پانچویں دلیل: رسول کا قطعی قول قطعی حکم الہی ہے اور قطعی واجب العمل ہے۔ اور رسول کا ظنی قول ظنی حکم الہی ہے۔ اور ظنی حکم الہی بھی قطعی حکم الہی کی طرح واجب العمل ہے اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ عمل کا واجب ہونا حکم الہی پر موقوف ہے خواہ وہ حکم الہی قطعی ہو یا ظنی ہو جیسا کہ ظاہر قرآن پر عمل واجب ہے۔ اور بیشتر آیات کی دلالت اپنے معنی پر ظنی ہے لیکن عمل واجب ہے تو وجوب عمل کی علت صرف حکم الہی ہونا ثابت ہوئی خواہ وہ حکم الہی قطعی طور پر معلوم

ہو یا ظنی طور پر معلوم ہو یہ صورت میں قطعاً واجب العمل ہے
اور قرآن کی آیات کے ظنی ہونے کے یہ معنی ہیں کہ آیات کا
جو مفہوم اور معنی مجتہد یا عالم نے سمجھے ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ
اللہ کی مراد نہ ہو۔ اگرچہ آیات کا ثبوت قطعی ہے لیکن ان کی
دلالت اپنے معنی پر ظنی ہے۔ تو جس طرح قطعی الثبوت
ظنی الدلالت حکم الہی موجب عمل ہو گیا۔ بالکل اسی طرح
ظنی الثبوت ظنی الدلالت یعنی خبر واحد اور حدیث رسول
موجب عمل ہو گیا اور کوئی فرق باقی نہ رہا۔

چھٹی دلیل: تمام صحابہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ خبر واحد
حجت ہے۔ اور اگر خبر واحد حجت نہ ہوتی تو صحابہ رضی اللہ عنہم
خبر واحد پر عمل نہ کرتے۔ حضرت ابو بکر صدیق نے حدیث
بیان کی: **الا ثمة من القریش امام قریش میں سے ہوگا۔**
نحن معاشر الانبیاء لا نرث ولا نورث ہم انبیاء کی جماعت
نہ وارث ہوتی ہے اور نہ کوئی دوسرا ان کا وارث ہوتا ہے۔
والانبیاء یدفنون حیث یموتون۔ اور انبیاء جہاں فوت ہوتے
ہیں وہیں دفن ہوتے ہیں۔ یہ تمام حدیثیں حضرت ابو بکر نے
بیان کیں اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے بالاجماع ان احادیث

کو قبول کر لیا۔ اور ان کا یہ اجماع ہم تک بالتواتر منقول ہے۔

ساتویں دلیل: تواتر سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک کو احکام کی تبلیغ کے لئے بھیجا۔ اگر خبر واحد حجت نہ ہوتی تو تبلیغ کا فائدہ حاصل نہ ہوتا۔ بلکہ گمراہی حاصل ہوتی۔

آٹھویں دلیل: اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: "وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَكَوَلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ خَاصَّةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ" (يعتدرون - التوبہ) سب مومنوں کو نہیں چاہئے کہ وہ (دین حاصل کرنے کے لئے رسول کی طرف) کوچ کریں۔ پھر (جتنے فرقے اپنی اپنی لہجہ میں تھے ان میں سے) ہر فرقہ کے ایک ایک طائفہ نے کیوں نہیں کوچ کیا۔ دین کو سمجھنے کے لئے تاکہ وہ (دین کو سمجھ کر) جب (اپنے) وطن لوٹتا تو اپنی قوم کو ڈراتا اور وہ یعنی اس کی قوم والے ڈرتے۔

فرقہ کا لفظ تین پر بولا جاتا ہے یعنی کم از کم تین پر بولا جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے واجب کیا کہ ہر فرقہ یعنی ہر تین میں سے ایک طائفہ نکلتا اور تین میں سے جو نکلیں گے وہ یا تو دو ہوں گے یا ایک ہوگا۔ تو طائفہ یا ایک ہے یا دو ہیں بہر حال اس طائفہ

کے ڈرائے یعنی اس طائفہ کے خبر دینے پر عمل کو واجب کیا یعنی جب یہ طائفہ اپنے وطن کو لوٹ کر جاتے اور اپنی قوم کو ڈرائے اور خبر دے تو اس کی قوم کو اس طائفہ کی خبر پر عمل کرنا واجب ہے۔ آیت کا حاصل یہ ہے کہ یہ طائفہ تفقہ فی الدین کے لئے کوچ کرے پھر تفقہ حاصل کر کے اپنے وطن جب لوٹے تو اپنی قوم کو ڈرائے یعنی خبر دے اور خبردار کر دے کہ اے قوم! رسول کی نافرمانی اور مخالفت سے ڈرو! اور اس کی قوم پر واجب ہے کہ وہ اس طائفہ کے ڈرائے کی خبر سن کر ڈرے اور اس طائفہ کی خبر پر عمل کرے۔

چونکہ طائفہ ایک کو اور دو کو شامل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَرَأَى طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا" (حمد: الحجرات) اگر مسلمانوں کے دو طائفے لڑیں تو ان میں صلح کر او اور صلح جس طرح دو بڑی جماعتوں کی لڑائی میں واجب ہے اسی طرح دو فردوں کی لڑائی میں بھی واجب ہے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ ایک فرد بھی طائفہ ہے لہذا طائفہ کا اطلاق ایک اور دو پر بھی صحیح ہے اور طائفہ کے ڈرائے پر اور ڈرائے کی خبر پر جب اللہ تعالیٰ نے عمل واجب قرار دیا تو اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ قوم کے لئے خبر واحد شرعاً حجت ہو یعنی اللہ نے واحد کی خبر کو قوم کے

لئے حجت قرار دیا۔

تو یہ دلیل : اعمال حرکات و سکنات کو کہتے ہیں اور حرکات و سکنات لا محدود ہیں یعنی کسی حد پر نہیں ٹھہرتے یعنی انسان بے شمار عمل کرتا ہے : نیز عمل حالات کے اختلاف سے مختلف ہوتے ہیں۔ اور عمل مختلف احوال میں مختلف احکام چاہتا ہے۔ لہذا احکام لا انتہا یعنی بیشمار ہو گئے اور نصوص قرآنی جو موجب احکام ہیں وہ محدود ہیں۔ لہذا اگر صرف نصوص قرآنی پر عمل کیا جائے گا تو بیشتر اعمال بے احکام کے رہ جائیں گے یعنی بہت سے ایسے اعمال ہوں گے کہ جن کی حرمت علت جواز اور عدم جواز کے لئے کوئی ثبوت قرآن سے نہیں مل سکے گا اور اس وقت انسان کی زندگی ان اعمال کی موجودگی میں بیکار اور لغو ہوگی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا "أَحْسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَقَدْ آفَلَّحْنَا الْمُؤْمِنِينَ" کیا تم یہ سمجھے ہوئے ہو کہ ہم نے تم کو بیکار بنایا ہے۔ اب اگر حدیث پر عمل نہ ہوگا اور خبر واحد پر عمل نہ ہوگا تو انسان کی بیشتر خلقت عبث ہو جائے گی۔ لہذا حدیث پر عمل واجب اور ضروری ہے۔

دسویں دلیل : جھوٹی حدیث وضع کرنی حدیث کے حجت ہونے کی حجت ہے یعنی جعلی سگہ جب ہی ڈھالا جائیگا جبکہ ٹکسالی سگہ چالو ہو

اور جبکہ اصلی سکہ چالونہ ہو تو جعلی بنانا بالکل بے سود ہوگا۔ چونکہ حدیث کی حجیت چالو تھی اس لئے جعلی حدیث وضع کی گئی۔ اگر حدیث کی حجت تمام مسلمانوں میں چالونہ ہوتی تو وضاعین کو جعلی اور نقلی حدیث کے وضع کرنے سے کوئی فائدہ ہی نہ ہوتا۔

کیا رہیں دلیل: اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ لَيْسَغِي قَالَ يُمُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ النَّاصِحِينَ" (رامن خلق - القصص) ایک شخص شہر کے پرلے کنارے سے دوڑتا ہوا آیا اور کہا اے موسیٰ اہل دربار تیرے قتل کرنے کا مشورہ کر رہے ہیں سو تو نکل جا۔ میں تیرا خیر خواہ ہوں۔ اگر واحد کی خبر قابل قبول اور موجب عمل نہ ہوتی تو موسیٰ علیہ السلام اس کی خبر سے باہر نہ جاتے اور اسی طرح جب عورت بلانے آئی تھی اور اس نے کہا تھا "إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا" (رامن خلق - القصص) میرا باپ تجھ کو بلاتا ہے تاکہ تجھ کو پانی پلانے کا بدلہ دیوے۔ اس ایک عورت کی خبر اگر قابل قبول نہ ہوتی تو حضرت موسیٰ اس کے ساتھ نہ جاتے۔ پھر جب اس عورت کے باپ پاس یہ پہنچے اور ان سے سارا واقعہ بیان کیا تو اس عورت کا باپ یہ نہ کہتا کہ فکر نہ کر تو ظالم لوگوں سے بچ نکلا۔ یعنی حضرت موسیٰ نے

حضرت شعیبؑ سے سارا واقعہ بیان کیا اور انھوں نے ان کی خبر سکر تصدیق کی اور ان کو مطمئن کیا اور فرعون والوں کو ظالم قرار دیا تو اگر خبر واحد قابل قبول نہ ہوتی تو حضرت موسیٰؑ جو ابھی نبی نہیں ہوئے تھے ان کی خبر کو حضرت شعیبؑ قبول نہ کرتے اور اسی طرح فرعون والوں میں سے جو مومن مرد اپنے ایمان کو پوشیدہ رکھتا تھا اس نے کہا اے میری قوم میری پیروی کر میں تم کو بھلائی کا راستہ دکھاتا ہوں۔

وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ فَمِنْ أَظْلَمِ

امومن، اس ایک شخص کی اتباع ہدایت ہے اگر اس کی اتباع اس کا قول قابل قبول نہ ہوتا تو کس طرح سیدھے راستے کی ہدایت ہو سکتا تھا۔ پھر اس شخص نے کہا فَسَتَذَكَّرُونَ مَا آتَيْنَا لَكُمْ مِنْ ظِلْمٍ آمِنُونَ

عنقریب تم کو میرا کہنا اور میرا قول یاد آئے گا تم میری بات یاد کرو گے اگر اس کا قول حجت نہ ہوتا تو کیوں کریا داتا۔ اور اس کا قول حجت نہ ہوتا تو اس کے نہ ماننے سے آل فرعون کو عذاب نہ گھیرتا اس سے معلوم ہو گیا کہ خبر واحد قابل قبول اور حجت ہے قرآن کی رو سے۔

يَا رَهْصُونَ وَلَيْلٍ: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدْيَنَةِ رَجُلٌ يُسَمَّى رَمَانَ بَقْتِ - یس، شہر کے پرلے نگر سے ایک شخص دوڑتا ہوا آیا۔ قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ اس نے کہا اے میری قوم رسولوں

کی پیروی کرو۔ اگر اس شخص کا قول اس کی قوم پر حجت نہ ہوتا تو اس شخص کی نافرمانی پر اس کی قوم عذاب کی مستحق نہ ہوتی اور عذاب کی ایک ہی چنگھاڑ میں وہ جل بچھ کر راکھ نہ ہو جاتی۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ خبر واحد قرآن کی رُو سے حجت ہے۔

تیرھویں دلیل: اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: **إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ مِّنْ بَنِي آدَمَ فَتَبَيَّنُوا لَهُ** (الحجرات) اگر تمہارے پاس فاسق خبر لے کر آئے تو تحقیق کر لو۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ فاسق کی خبر قابل تحقیق ہے نہ قابل رد یعنی اگر عادل خبر لائے تو قبول کر لو اور فاسق خبر لائے تو بلا تحقیق قبول نہ کرو یعنی فاسق کی خبر بھی قابل رد نہیں ہے بلکہ قابل تحقیق ہے لہذا عادل کی خبر بغیر تحقیق قابل قبول ہی قرآن کی رُو سے چودھویں دلیل: خبر واحد حجت نہیں ہے۔ یہ بات قرآن سے ثابت نہیں ہے خبر واحد حجت ہے۔ یہ بات قرآن سے ثابت ہے، حدیث سے ثابت ہے عقل سے ثابت ہے! جماع سے ثابت ہے۔ تمام محدثین سے ثابت ہے، تمام مجتہدین سے ثابت ہے تمام ائمہ محققین سے ثابت ہے اب بتاؤ کہ جو بات کسی ذریعہ سے ثابت نہیں ہے وہ قابل قبول ہے یا وہ بات جو ہر ذریعہ سے ثابت ہے وہ قابل قبول ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ** (سجۃ الذیٰ) بنی اسرائیل، جس چیز کا علم نہ ہو اس کے پیچھے نہ پڑو۔

لہذا یہ کہنا کہ خبر واحد حجت نہیں ہے۔ یہ ایسی بات ہے کہ جس کا کسی ذریعہ سے علم نہیں ہے۔ اس لیے اس کے پیچھے نہ پڑنا چاہیے۔

مُنکَرین احادیث

کے

جوابات

یہ ثابت ہو چکا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول حجت ہے تو اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر کوئی قول بھی صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن کے خلاف ہو یعنی قرآن سے کسی چیز کا ہوا زائلے اور نبی کے قول سے عدم جواز یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول قرآن سے زائد ہو یعنی قرآن میں اختصار ہو اور نبی کے قول میں تفصیل ہو یا قرآن میں مذکور ہی نہ ہو صرف نبی کے قول میں مذکور ہو تو ایسی صورت میں نبی کا قول حجت ہے یا نہیں؟

جواب: ہر صورت میں نبی کا قول حجت ہے۔ نبی کا قول مستقل حجت ہے۔ غیر مشروط حجت ہے۔ نبی کے قول کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ قرآن کے مطابق ہو تب تو حجت ہے۔

اگر مطابق نہ ہو تو حجت نہ رہے یہ شرط غیر نبی کے لئے ہے کہ اگر
غیر نبی کا قول قرآن کے مطابق ہے تو بے شک ہر غیر نبی کا قول
بھی حجت ہے۔ اگر مطابق نہیں ہے تو ہر غیر نبی کا قول حجت نہیں
ہے۔ بکا جس طرح قرآن کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ ہماری
عقل کے مطابق ہو تو حجت ہو اور ہماری عقل کے مطابق نہ ہو
تو حجت نہ ہو اسی طرح نبی کے قول کے لئے یہ ضروری نہیں
ہے کہ وہ قرآن کے مطابق ہو تو حجت ہو اور قرآن کے مطابق
نہ ہو تو حجت نہ ہو۔

اس کا ثبوت یہ ہے کہ قرآن کا حجت ہونا اس بنا پر ہے
کہ وہ منجانب اللہ ہے۔ صرف منجانب اللہ ہونا قرآن کے حجت ہونے
کی وجہ ہے۔ بالکل اسی طرح نبی منجانب اللہ ہے۔ کیونکہ اس
کی تصدیق معجزہ کرتا ہے۔ اور معجزہ منجانب اللہ ہوتا ہے۔
لہذا نبی اور نبی کا قول بھی معجزہ کے بعد منجانب اللہ ہو گیا۔
اور منجانب اللہ ہونا ہی حجت ہے۔ لہذا نبی کا قول اور
نبی مستقل حجت ہے۔

اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی اور قول نبی منجانب اللہ
ہے۔ اور ہر وہ شے جو منجانب اللہ ہے قابل قبول اور حجت عمل

ہے۔ لہذا نبی اور قول نبی حجتِ عمل ہے۔ نبی کا قول قولِ الہی ہے۔ اور من جانب اللہ ہے اس آیت سے بھی ثابت ہے: "قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَ مَا مِنْ تِلْكَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحٰى إِلَيَّ" (يعتزدرون۔ یونس) کہہ دیے کہ مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں اپنی طرف سے تبدیل کر دوں میں تو صرف وحی کا پیرو ہوں۔ صاف ظاہر ہو گیا کہ نبی کا قول وحی ہے۔ قولِ الہی ہے من جانب اللہ ہے۔ اس بات کا ثبوت کہ قرآن من جانب اللہ ہونے کی حیثیت سے حجت ہے۔ نہ کہ قرآن اور کتاب ہونے کی حیثیت سے یہ ہے کہ متشابہات قرآن ہیں اور حجت نہیں ہیں متشابہات پر عمل کرنے کو زلیغ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد فرمایا: "فَاَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ كِبٰرٌ فَهُمْ لَا يَخِفُّونَ مَا يَسْتَبَعُونَ مَا نُنشِئُ لَهُ مِنْهُ" (تلك الرسل۔ آل عمران) جن لوگوں کے دلوں میں ٹیڑھ ہے وہ متشابہات کی پیروی کرتے ہیں۔ غرضیکہ قرآن کا وہ حصہ جو متشابہات ہیں۔ باوجود قرآن ہونے کے حجتِ عمل نہیں ہے۔ اور قرآن کا حجت ہونا صرف من جانب اللہ ہونے کی حیثیت سے ہے۔ لہذا علت حجت من اللہ ہونا ہے اور فرمایا: "وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضٰى إِلَيْكَ

وَحْيُهُ : " قَالَ الْمَدَّ ظَهَرَ) قرآن کو جب تک اس کے متعلق پوری وحی تمہارے پاس نہ آجائے جلدی نہ بیان کرو۔ یعنی خالی قرآن نازل ہوتے ہی مت بیان کرو۔ جب تک اس قرآن کے متعلق تمام وحی تم پر نازل نہ ہو جائے۔ یہ وہی وحی ہے جو غیر تشرآن ہے۔ قرآن کی تفصیل اور اس کے متعلقات اس وحی کے ذریعے بتائے جاتے ہیں اور اس وحی میں یہ بتایا جاتا ہے کہ یہ قرآن محکم ہے اور حجت ہے۔ اور یہ قرآن متشابہ ہے اور حجت نہیں ہے۔ اس بیان سے صاف ظاہر ہو گیا کہ نبی من جانب اللہ ہے اور نبی کا قول من جانب اللہ ہے۔ لہذا یہ دونوں مستقل حجتیں ہیں۔ اب اگر کوئی کہے کہ متشابہ من جانب اللہ ہے۔ اور من جانب اللہ ہونا بقول تمہارے قابل قبول اور حجت عمل ہے۔ تو چاہتے کہ متشابہ بھی قابل قبول اور حجت عمل ہو۔ اس کا حل یہ ہے کہ متشابہ قابل قبول اور قابل ایمان ضرور ہے۔ لیکن قابل عمل نہیں ہے۔ دوسری آیت نے متشابہات پر عمل کرنے کی ممانعت کر دی ہے۔ اور وہ یہ آیت ہے : " فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ " (تلك الرسل - آل عمران) جن لوگوں کے

دلوں میں کچی ہے وہ اس کتاب کے متشاہیات پر عمل کرتے ہیں۔ اس آیت کی بناء پر متشاہیات ناقابل عمل ہو گئے۔

رہی یہ بات کہ قول رسول قرآن کے خلاف ہو تو وہ بھی حجت ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ قرآن میں ہے "کَتَبَ عَلَيْنَا" لَنَا احْضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتَ إِنْ تَرَكَ خَيْرَ بَنٍ أَوْ صِیَّةٍ لِلْوَارِثِ"

(سیقون۔ البقرة) تمہارے اوپر والدین کے لئے وصیت فرض ہے۔ اگر کسی نے مال چھوڑا ہے جب کہ اسے موت آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لَا وَصِيَّةَ لِلْوَارِثِ" وارث کے لئے وصیت نہیں ہے۔ اور تو اتر سے ثابت ہے کہ عمل اسی حدیث پر رہا ہے یعنی وارث کے لئے وصیت ناجائز قرار دی گئی۔ حدیث نے قرآن کی آیت کو منسوخ کر دیا اور قول رسول قرآن کی آیت کے خلاف حجت اور موجب عمل رہا۔ اور اس حدیث کا موجب عمل اور حجت ہونا تو اتر سے ثابت ہے۔ نیز اکثر دینی مسائل کا ثبوت قرآن سے نہیں حدیث سے ہے۔ لہذا قول رسول حجت مستقلہ اور غیر مشروط حجت ہے۔ علیٰ ہذا اجماع بھی غیر مشروط حجت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اُولی الامر کا عطف رسول پر ہے۔

وَأَنبِئُوا النَّاسَ بِتَوَارِكِهِ إِلَى الْأُمِّيَّةِ الْمَدِينَةِ وَالْمَحْصَنَةِ وَالنَّسَاءِ

اب اگر کہا جائے کہ یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ رسول کا قول

تَوَارِكِ تَارِكِ کے خلاف ہو اور رسول کا قول تَوَارِكِ کو

منسوخ کر دے۔ تو پہلے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ رسول کا قول اس

کا اپنا قول نہیں ہوتا۔ وہ درحقیقت خدا کا قول ہوتا ہے۔

جس طرح قرآن خدا کا قول ہے اسی طرح رسول کا قول بھی

خدا کا قول ہے۔ اور جس طرح قرآن کی آیات قرآن کی

دوسری آیات کو منسوخ کر دیتی ہے اسی طرح خدا کا ایک

قول یعنی قول رسول دوسرے قول یعنی قرآن کو منسوخ

کر دیتا ہے۔ استعجاب کا باعث صرف یہ ہے کہ رسول کے

قول کو رسول کا قول سمجھا جا رہا ہے۔ رسول کے قول کو

بشر کا قول سمجھا جا رہا ہے۔ یاد رکھو رسول کا قول خدا ہی

کا قول ہے "مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ رِثٌ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ"

يُوحِي "اِرْقَالَ فَمَا النَجْم" وہ اپنی خواہش سے نہیں بولتا

اس کا بلنا صرف وہ وحی ہے جو اس پر کی گئی ہے۔ اس

آیت سے صاف ظاہر ہے کہ نبی کا ہر قول وحی ہے۔ اس

کی وضاحت یوں بھی ہو سکتی ہے کہ نبی کا یا تو ہر قول

وحی ہے یا کوئی قول وحی نہیں ہے۔ یا بعض قول وحی ہے اور بعض قول وحی نہیں ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ نبی کا کوئی قول وحی نہیں ہے تو شروع مسئلہ میں ہم نے اس راے کو باطل کر دیا ہے۔ اور یہ ثابت کر دیا ہے کہ قرآن کے علاوہ نبی پر وحی ہوتی۔ لہذا یہ کہنا کہ نبی کا کوئی قول وحی نہیں، قطعی غلط ہے۔ اب دوسری صورت نبی کے بعض قول وحی ہیں اور بعض قول وحی نہیں ہیں۔ تو یہ بھی باطل ہے۔ اس لئے کہ بعض اقوال کا وحی ہونا اور بعض کا وحی نہ ہونا تخصیص بلا محض ہے۔ یہ محال اور باطل ہے۔ بعض اقوال کا وحی ہونا آخر کس قول سے معلوم ہوا۔ اگر نبی کے ایسے قول سے معلوم ہوا جو وحی ہے تو یہ قول انہی بعض میں شامل ہے، اگر ایسے قول سے معلوم ہوا جو وحی نہیں ہے تو نبی کا ایسا قول جو وحی نہیں ہے، ایسے قول پر حجت ہو گیا جو وحی ہے۔ اور تم غیروہی کو حجت ہی نہیں مانتے۔ لہذا یہ شوق بھی باطل ہو گئی۔ اور جب دونوں شقیں باطل ہو گئیں یعنی نبی کا کوئی قول وحی نہیں ہے۔ اور یہ بھی باطل ہو گیا کہ نبی کے بعض قول وحی ہیں اور بعض نہیں ہیں۔

وحی نہیں ہیں۔ — تو لا محالہ یہ تیسری شق ثابت ہو گئی کہ نبی کا ہر قول وحی ہے اور جب ہر قول وحی ہے تو نبی کا ہر قول حجت ہے۔ اور قابل قبول ہے۔ بولو کیا کہتے ہو۔ جب نبی نے پہلی بار کہا میں اللہ کا رسول ہوں میرا کہنا مانو اور ابھی کتاب نازل نہیں ہوئی یا نازل ہوئی تو ایک دو آیتیں جس میں نبی کی پیروی کا ذکر نہیں ہے۔ اس وقت اس کا قول ماننے کے قابل ہے یا نہیں؟ اگر کہو کہ ماننے کے قابل نہیں ہے تو قطعی کافر ہو گئے۔ اور اگر کہو کہ ماننے کے قابل ہے تو قطعاً نبی کا قول مطلقاً حجت ہو گیا، قطع نظر کتاب کے۔ اگر نبی کا قول بغیر کتاب کے حجت نہ تھا تو گویا فرعون کو بے حجت عذاب دیا گیا۔ حالانکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا" (سبحان الذی۔ بنی اسرائیل) ہم جب تک رسول نہیں بھیج لیتے اس وقت تک عذاب نہیں کرتے۔ یہ نہیں کہا کہ ہم جب تک کتاب نہیں بھیج لیتے اس وقت تک عذاب نہیں کرتے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ نبی کا قول کتاب سے قطع نظر کر کے حجت ہے۔

سوال: نبی کی طرف بے حیائی کی نسبت، جھوٹ کی نسبت

غیر معقولیت کی نسبت، ناواقفیت کی نسبت جن احادیث سے ظاہر ہو۔ اُن احادیث کو ان نقائص کی بنا پر حدیث رسول سے خارج کر دینا چاہیے یا نہیں جیسا کہ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک طرف میں غسل کرتے تھے اور جیسا کہ بعض احادیث میں ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ نے تین جھوٹ بولے اور جیسا کہ مذکور ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کے کھچڑ مارا اور جیسا کہ کھجور کے بارے میں حضور نے فرمایا کہ زیادہ پھیل آئے گا۔ اور زیادہ پھیل نہیں آیا۔ ان احادیث سے بے حیائی، جھوٹ، نامعقولیت اور ناواقفیت نبی کی طرف منسوب ہوتی ہے۔

جواب :- محض ان نسبتوں سے حدیث ناقابل قبول نہیں ہوتی۔ مثلاً بے حیائی کی جو نسبت کی گئی ہے وہ محض نسبت کرنے والے کا خیال ہے۔ میاں بیوی کی برہنگی سے اگر بیحیائی مقصود ہو تو نظام نسل باطل ہو جائے گا۔ بے حیائی تو وہ ہے جسے نبی بے حیائی بتائے۔ نبی نے کہیں میاں بیوی کے غسل کو بے حیائی نہیں بتایا۔ نہ کتاب اللہ نے اس فعل کو بے حیائی

بتایا اور اگر اس قسم کی باتوں کو بے حیائی سے تعبیر کیا جائے گا تو اللہ نے جو کواعب کا لفظ عورتوں کی تعریف میں فرمایا ہے یہ بے حیائی ہوگی۔ کواعب کا عجب کی جمع ہے اور کواعب اس عورت کو کہتے ہیں جس کے پستان ابھرے ہوئے ہوں اگر عورت کے پستان کی تعریف بیحیائی ہے تو اس کو بھی قرآن سے خارج کر دینا چاہیے اور اگر بے حیائی نہیں ہے تو عورت مرد یعنی میاں بیوی کا باہم غنا۔ بھی بے حیائی نہیں ہے۔ ابراہیم خلیل اللہ کی طرف جو جھوٹ کی نسبت ہے اس نسبت سے بھی حدیث کو حدیث ہونے سے خارج نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر اس نسبت سے حدیث کو خارج کیا جائے گا تو قرآن کو بھی خارج کیا جائے گا۔

فرمایا: "جَعَلَ لِنِسَاءٍ فِي رَحْلِ أَخِيهِ" روماء بری یوسف یوسف نے اپنے بھائی کے سامان میں پانی پینے کا برتن رکھ دیا اور پھر یہ کہوا دیا کہ تم چور ہو۔ ظاہر میں یہ فعل جھوٹ سے بھی بدتر ہے۔ اور فرمایا "كَذَّابًا يُؤْسَفُ" روماء بری۔ یوسف ہم نے یوسف کو یہ تدبیر سکھائی بہر حال قرآن میں یہ نقص نبی کی طرف منسوب ہے۔ تو چاہئے کہ اس آیت

کو قرآن سے نکال دیا جائے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کے تھپیڑ مارا۔ یہ بھی خلاف عقل اور غیر معقول نہیں ہے کہ جب انسان کی فرشتہ سے ہم کلامی مان لی جو بظاہر غیر معقول ہے تو پھر ہاتھ پائی ماننے میں کیا غیر معقولیت ہے۔ دونوں ایک ہی درجہ کی باتیں ہیں۔ یعنی جو شخص کسی سے بات چیت کر سکتا ہے وہ اس کے تھپیڑ بھی مار سکتا ہے۔

نیز اللہ نے فرمایا: "وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُفْتَكِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ ۚ بَلْ أَحْيَاءٌ ۚ وَلكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ۚ" (میں قول البقرہ) جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کئے گئے ہیں ان کو مردہ مت کہو بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تم کو شعور نہیں۔ شہید کو زندہ کہنا عقل ہی کے خلاف نہیں بلکہ جس کے بھی خلاف ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کہا اور مزید تاکید کر دی کہ تم بے حس ہو بے شعور ہو۔ تم کو پتہ نہیں۔ شہید کی زندگی قطعی عقل میں نہیں آتی۔ تو اگر حدیث کا خلاف عقل ہونا حدیث کو خارج کر دیتا ہے۔ تو قرآن کا خلاف عقل ہونا قرآن کو خارج کر دیتا ہے۔ یعنی جو اعتراض حدیث پر ہے بالکل وہی اعتراض

قرآن پر ہے۔ اور جس طرح قرآن پر اعتراض قرآن کو قرآن ہونے سے خارج نہیں کرتا۔ اسی طرح حدیث پر اعتراض حدیث کو حدیث ہونے سے خارج نہیں کرتا۔ اور کھجور کے بارے میں جو کچھ فرمایا تھا ویسا نہیں ہوا تو یہ بالکل قرآن کے مطابق ہے۔ "وَلَا تَقُولُ لَنْ لِّشَيْءٍ رَّائِي فَاعِلٌ ذٰلِكَ عِنْدَ اَنَا" (سبحان الذی۔ الکہف) اور کسی کے کام کے بارے میں یہ نہ کہا کرو کہ کل اس کو کروں گا جیسا روح اور ذوالقرنین اور اصحاب کہف کے سوال کے موقع پر حضور نے کہہ دیا تھا کہ کل جواب دے دوں گا۔ اور پھر کل جواب نہیں دیا۔ اس آیت سے وہی بات ظاہر ہو رہی ہے جو حدیث سے ظاہر ہو رہی ہے۔ اور جس طرح یہاں یہ بات نبوت کے منافی نہیں ہے اسی طرح وہاں بھی نبوت کے منافی نہیں ہے۔ اس سارے بیان کا حاصل یہ ہے کہ حدیث پر جتنے اعتراضات ہیں اسی نوعیت کے اعتراضات قرآن پر وارد ہوتے ہیں۔ تو جس طرح قرآن کو قرآن ہونے سے ان اعتراضات کی بنا پر خارج نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح ان اعتراضات کی بنا پر حدیث کو حدیث ہونے سے خارج نہیں کیا جاسکتا۔

تم کہتے ہو حدیث میں یہ بات ہے۔ اس بات کی وجہ سے ہم نہیں مانتے ہم کہتے ہیں یہی بات قرآن کی آیت میں بھی ہے تو چاہیے کہ اس کو بھی نہ مانو اور یہ بیان تمام اعتراضات حدیث کی جڑ کاٹ دیتا ہے۔

حدیث کو اس وقت نہیں مانا جائے گا۔ جب خبر واحد کو قبول کرنے کے شرائط مفقود ہو جائیں۔ قرآن کو اس وقت نہیں مانا جائے گا جب خبر متواتر کے شرائط مفقود ہو جائیں۔

خبر کے صحیح ہونے کے لئے ضروری نہیں کہ وہ فی نفسہ مستحسن ہو۔ ابھی ہو معقول ہو۔ بلکہ خبر کے صحیح ہونے کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ جس کی طرف سے خبر دی جا رہی ہو اس تک اسے ثابت کر دیا جائے۔ خبر کی ذمہ داری قائل پر ہے جو شخص نقل کر رہا ہے اس کی ذمہ داری صرف نقل کی صحت پر ہے۔ اور نقل کی صحت پر بارہ سو سالہ اجماع بالکل کافی اور کافی ہے۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ ایک بات فی نفسہ حسن ہے۔ اچھی ہے۔ واقعہ کے مطابق ہے۔ حق ہے لیکن جس شخص کی طرف سے اس کو نقل کیا جا رہا ہے، درحقیقت اس کا قول نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ایک بات ہماری عقل میں معقول ہو

اور قائل کا قول نہ ہو۔ ہو سکتا ہے کہ ایک بات ہماری عقل میں نہ آئے اور وہ قائل کا قول ہو تو یہ کہنا کہ جو حدیث قرآن کے مطابق ہے اسے مانیں گے اور قرآن کے مطابق نہیں ہے اسے نہیں مانیں گے۔ غلط ہے۔ ہو سکتا ہے کہ جو حدیث قرآن کے مطابق ہے وہ فرمانِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہو اور ہو سکتا ہے کہ جو حدیث قرآن کے مطابق نہ ہو وہ قولِ رسول ہو۔

سوال :- جب کہ یہ ثابت ہو چکا کہ قولِ رسول حجت ہے اور احادیث شرعاً حجت ہیں اور دین یا دین کا ثبوت ہیں تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح قرآن کو لکھوا کر قوم کو دے دیا اسی طرح احادیث کے مجموعہ کو بھی لکھوا کر دینا چاہیے تھا۔ لکھوا کر کیوں نہیں دیا؟

جواب :- احادیث کے مجموعہ کو اس لئے نہیں لکھوا کر نہیں دیا کہ احادیث کا مجموعہ وحی غیر کتاب ہے کسی زمانے کے نبی نے وحی غیر کتاب کو لکھ کر نہیں دیا۔ حضرت نوح علیہ السلام کی طرف وحی کی :- "وَأُوحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنِ امْلِكْ لَكَ ذُرِّيًّا" اور اس وحی کے متعلق تمام واقعات بیان کرنے کے بعد فرمایا

"مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا" (رومانہ)
 ہود) تو اور تیری قوم اس سے پہلے ان واقعات کو نہیں جانتی
 تھی۔ نبی کی قوم سارا عالم ہے۔ اور نبی کہ سارا عالم حضرت نوح
 والی وحی سے ناواقف ہے تو ضرور بالضرور وہ وحیاں جو
 غیر کتاب تھیں وہ لکھی نہیں گئیں۔ اگر لکھی جاتیں تو یہود یا
 نصاریٰ کوئی نہ کوئی قوم ان لکھی ہوئی وحیوں پر مطلع ہوتی۔
 اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ احادیث میں زیادہ تر اعمال کا
 ذکر ہے۔ اعمال ایسی چیز ہیں کہ وہ پڑھنے پڑھانے سے
 زیادہ تعلق نہیں رکھتے۔ اعمال تو کرنے کی چیز ہیں۔ اس
 لئے عمل کو نہیں لکھوایا بلکہ عمل کی پرکیش (مشق) کرا دی۔
 عمل کو یاد کرانا یا پڑھوانا لکھوانا مقصود نہیں ہوتا۔ بلکہ
 عمل کو تو کرانا مقصود ہوتا ہے۔ اس لئے حدیث پر عمل
 کرایا اور اس کی مشق کرا دی۔ فرمایا: "صَلُّوا کَمَا رَأَيْتُمُوْنِیْ
 صَلَّیْتُ" جس طرح میں نماز پڑھتا ہوں اسی طرح تم بھی نماز
 پڑھو۔ یعنی عمل کی مشق کرائی۔ یہ نہیں کہا کہ صرف اس
 حدیث کو یاد کر کے لکھو لیکن بعد میں زمانہ آیا کہ بد عملی
 پڑھی تو نصیحت کی باتیں جن لوگوں کو یاد تھیں انہوں نے

لکھ لیں تاکہ نصائح مفقود نہ ہو جائیں۔ اور قرآن میں قصص اولین اور
جملہ عقائد ہیں و دیا د نہیں رہ سکتے تھے۔ اس لئے ان کو لکھنے کا
حکم دیا۔ اس کے علاوہ میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے قرآن کو لکھوا کر دیا تو یہ لکھ کر دینے کا حکم کہیں قرآن میں نہیں
ہے۔ جہاں ہے اُثلْ مَا أُوحِيَ پڑھ جو وحی کی گئی۔ وَ إِذَا
قُرِءَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ۔ جب قرآن پڑھا جائے تو سنو۔
کہیں یہ نہیں کہ قرآن کو لکھو۔ پھر جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے قرآن کو لکھوا کر دیا یہ کس وجہ سے دیا۔ یا تو وحی کے ذریعے
ان کو حکم ہوا کہ قرآن لکھوا دو۔ اگر ایسا ہے تو وحی غیر قرآن
اور وحی غیر متلو ثابت ہو گئی۔ اور اگر بغیر وحی کے کیا تو ان
کی رائے حجت ہو گئی۔ لہذا ان کی رائے سے قرآن لکھا گیا
اور انہی کی رائے سے حدیث نہیں لکھی گئی۔ دونوں جگہ ایک
ہی چیز کار فرما ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جس طرح یہ وحی ہوئی کہ قرآن لکھوا دو
اسی طرح یہ وحی ہوئی کہ حدیث نہ لکھواؤ۔ اور اگر ذاتی رائے
یہ ہوئی کہ قرآن لکھواؤ تو بیشک ذاتی رائے یہ بھی ہوئی کہ
حدیث نہ لکھواؤ۔

سوال: اللہ تعالیٰ نے فرمایا "نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ
 اِنَّا لَآلَهُ لَجَافِظُونَ" (ربما۔ الحجر) ہم نے نصیحت
 نازل کی اور ہم ہی اس کے نگہبان اور محافظ ہیں۔ اور
 ظاہر ہے کہ قرآن محفوظ ہے اور حدیث محفوظ نہیں ہے۔
 تو اللہ تعالیٰ نے قرآن کی حفاظت کا وعدہ کیا ہے اسی
 سے معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کی حفاظت کا وعدہ کیا
 ہے بس وہی چیز دین ہے اور وہ چیز محفوظ ہے اور
 حدیث چونکہ محفوظ نہیں ہے اس لئے نہ خدا اس کا
 محافظ ہے نہ ذکر ہے نہ دین۔

جواب: اللہ تعالیٰ نے ذکر یعنی نصیحت کی حفاظت
 کا وعدہ کیا ہے اور اس کا وعدہ سچا ہے وہ ذکر اور
 نصیحت کا محافظ ہے اور ذکر اور نصیحت قرآن اور حدیث
 دونوں میں ہے۔ لہذا دونوں محفوظ ہیں۔ قرآن بھی
 محفوظ ہے اور حدیث بھی محفوظ ہے۔ بلکہ قرآن کے
 محافظ تو آپ فی صدی مشکل سے ملیں گے اور حدیث
 کے معانی کے محافظ ساری قوم ہے۔ ہر شخص جانتا ہے
 کہ سو اک سنت ہے۔ عید کے دن روزہ حرام ہے۔

زنا کی سزا رجم ہے۔ صبح کی نماز کی دو سنتیں ہیں: ظہر کی
 چھ سنتیں ہیں۔ قبر میں نیکرین سے سوال جواب ہوگا۔ غدار
 قبر ثواب قبر حق ہے۔ غرضیکہ معاملات اور عبادات کے جو
 طریقہ حدیث نے بتائے ہیں۔ وہ ہر جاہل اور عالم کے
 حافظہ میں محفوظ ہیں۔ اللہ کا وعدہ سچا ہے۔ اس نے دین
 کو محفوظ کر دیا ہے۔ ہر شخص حافظ سنت ہے۔ لہذا یہ کہنا
 کہ حدیث غیر محفوظ ہے بالکل غلط ہے۔ حدیث عملاً محفوظ
 ہے۔ قرآن تلاوتاً محفوظ ہے۔

————— (پیشینہ پیشینہ) —————

منکر حدیث

کے ترجمہ کی غلطی

سوال : منکرین حدیث نے اللہ تعالیٰ کے اس قول یعنی
 مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُوَدِّيَهُ اللَّهُ الْحَيَّاتُ وَالْحَكَمُ
 وَالنَّبُوءَةُ ثُمَّ يَقُولُ زَيْدٌ أَسْ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ
 دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيَ يُرَوِّعُ أُولَئِكَ الَّذِينَ
 كُفِرُوا بِهِمْ يَكْفُرُونَ کہیں کہ کسی انسان کو اس کا حق نہیں۔
 پہنچتا کہ اللہ اس کو کتاب اور حکومت اور نبوت دے اور
 وہ لوگوں سے کہے کہ اللہ کو چھوڑ کر میری محکومی اختیار کرو۔
 اسے یہی نہیں چاہتے کہ تم سب ربانی بن جاؤ۔ سوال یہ ہے
 کہ یہ معنی صحیح ہیں یا غلط ہیں؟
 جواب : یہ معنی غلط ہیں۔ یعنی حکمران کے معنی حکومت

کے اور کُونُوا عِبَادَی کے معنی میری محکومی اختیار کرو گے غلط ہیں۔

مفسرین کا اتفاق ہے کہ یہاں حکم کے معنی فہم کے ہیں۔ اور نیز اگر حکم کے معنی حکومت کے ہوں گے تو آیت اِثْنَا اَلْحُكْمَ صَابِغًا (قال الحد۔ مریجہ) میں حکم کے معنی اگر حکومت کے ہوں گے تو آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ ہم نے یہی کو بچپن میں حکومت دی تھی اور یہ بالکل غلط ہے اور بن بندوں کو حکم اور نبوت ملی ہے۔ ان میں اکثر صاحب حکم اور نبوت کو حکومت نہیں ملی۔ اگر حکم کے معنی حکومت کے ہوں تو ہر وہ شخص جس کو حکم و نبوت ملے وہ صاحب حکومت ہو حالانکہ بیشتر انبیاء صاحب حکومت نہ گئے۔ اس کا عاقل یہ ہے کہ ہر نبی صاحب حکم ہے اور صاحب حکومت نہیں ہے۔ اب اگر حکم اور حکومت ایک ہی چیز ہو تو ہر نبی صاحب حکومت ہو حالانکہ ہر نبی صاحب حکومت نہیں ہے، کیونکہ اکثر انبیاء کو تکلیفیں دی گئیں اور قتل بھی کئے گئے۔ اگر صاحب حکومت ہوتے تو تکلیف زدہ نہ ہوتے اور نہ مقتول ہوتے۔ لہذا یہاں حکم کے معنی حکومت کے نہیں ہیں۔

دوسری غلطی اس ترجمہ میں یہ ہے کہ کُوْنُوْا اٰیِبَادًا لِلّٰہِ کے معنی میری محکومی اختیار کرو کے نہیں ہیں۔ بلکہ معنی یہ ہیں کہ میرے بندے ہو جاؤ۔ عباد کے معنی بندے کے ہیں عباد کے معنی محکومی کے نہیں ہیں۔ اس لئے کہ عباد کا لفظ جس طرح انسانوں کے لئے آیا ہے۔ اسی طرح قرآن شریف میں غیبر انسانوں کے لئے بھی آیا ہے۔ جیسے "اِنَّ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ عِبَادٌ اَمْثَالُکُمْ" (قال السلا۔ الاعراف) بیشک اللہ کو چھوڑ کر تم جن کو پکارتے ہو وہ تم ہی جیسے بنائے ہیں۔ یہاں بتوں کو اللہ تعالیٰ نے عباد سے تشبیہ کیا ہے۔ فرشتوں کے متعلق فرمایا: بَلَدُ عِبَادٍ مُّکْرَمُوْنَ (الانبیاء) بلکہ وہ معزز بندے ہیں۔ اَفَحَسِبَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَنْ یَّخْلُقُوْا عِبَادًا مِنْ دُوْنِیْ اَوْ لَیْسَ اَ رَ قَالَ اَلَمْ یَاکُفُ (کہف) کیا پھر بھی کافر اس خیال میں ہیں کہ مجھے چھوڑ کر میرے بندوں کو اپنا حمایتی بنائیں۔ اور جن بندوں کو ان کافروں نے حمایتی اور اولیا اپنا بنایا ہے۔ وہ بت ہیں، شمس و کواکب ہیں جن میں ملائکہ ہیں۔ مسیح علیہ السلام ہیں۔ غرضیکہ عباد کا لفظ مخلوق کے لئے مستعمل ہے۔ اور جگہ جگہ قرآن میں عباد کا لفظ مخلوق

ہی کے معنی میں آیا ہے۔ محکوم کے معنی میں نہیں آیا۔ اور ظاہر ہے کہ مخلوق کی ان مشرکوں نے عبادت تو کی ہے مگر محکومی اور جماعت نہیں کی ہے۔ اس لئے کہ نہ ملائکہ نے نہ جنوں نے نہ شمس و کواکب نے نہ مسیح نے نہ بتوں نے ان کو حکم دیا ہے کہ ہماری عبادت کرو۔ یعنی یہ بغیر ان کے حکم کے ان کی عبادت کر رہے ہیں۔ تو یہ مشرک ان کی عبادت تو کر رہے ہیں مگر ان کی اطاعت اور محکومی نہیں کر رہے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ عبادت اور چیز ہے، اطاعت اور محکومی اور چیز ہے۔ تو یہ عبودان باطل معبود تو ہیں لیکن مطاع اور حاکم نہیں ہیں۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اعنام اور جن وغیرہ معبود ہیں اور اعنام و جن وغیرہ مطاع نہیں ہیں۔ نتیجہ صاف برآمد ہوا کہ معبود مطاع نہیں ہے۔ اور جب معبود مطاع نہیں ہے تو عبادت اطاعت نہیں رہی۔ اور جب عبادت اطاعت نہیں تو عباد مطیع، فرمانبردار، محکوم نہ ہوتے۔ تو کونو عباد الٰہی کے یہ معنی کہ میرے فرمانبردار مطیع، محکوم ہو جاؤ غلط ہوئے۔ اور یہی ہم کو ثابت کرنا تھا۔

اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ نبی یہ نہیں کہہ سکتا کہ

میں تمہارا خالق ہوں تم میری مخلوق ہو۔ میں تمہارا معبود ہوں
 تم میرے عابد ہو اور میری پوجا کرو اور میری پرستش کرو بلکہ
 وہ یہ کہے گا کہ رب پرست ہو جاؤ ربانی ہو جاؤ۔ میں پھر کہتا ہوں
 کہ اطاعت کے معنی امتثالِ امر کے ہیں۔ یعنی حکم کی تعمیل اور
 امر و حکم کے مطابق کام کرنا تو اطاعت کے لئے یہ ضروری ہے
 کہ اطاعت کرانے والا امر کرنے والا ہو۔ اور ان معبودانِ ظل
 نے کوئی حکم نہیں دیا۔ کوئی امر نہیں کیا تاکہ ان کے حکم
 کی تعمیل ان کی اطاعت بھی جاتی۔ لہذا یہاں اطاعت
 قطعاً متحقق نہیں ہے اور عبادت قطعاً متحقق ہے تو معلوم
 ہو گیا کہ عبادت اطاعت نہیں ہے۔ عبادت حکم نہیں ہے
 تاکہ عباد اور عابدین مطیع اور محکوم کہلاتے۔ غور کرو۔

سوال: منکرینِ حدیث نے اپنے رسالہ اطاعتِ رسول
 میں کہا ہے کہ اطاعت صرف اللہ کی ہے۔ یہ صحیح ہے یا غلط؟
جواب: یہ غلط ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ عبادت صرف اللہ
 کی ہے حتیٰ کہ ایمان بھی غیر اللہ یعنی انبیاء اور رسل اور
 ملائکہ پر لانا فرض ہے لیکن عبادت انبیاء و ملائکہ اور رسل کی
 حرام ہے۔ عبادت صرف اللہ کے لئے مخصوص ہے اور اہانت

اللہ کے لئے مخصوص نہیں ہے جس طرح ایمان اللہ کے لئے
مخصوص نہیں ہے۔ فرمایا اٰمِنُوْا بِیْ وَ بِرِسُوْلِیْ رَوٰذَا سَمِعُوا
الْعَدُوْثُ) محمد پر اور میرے رسول پر ایمان لاؤ اَطِيعُوا اللّٰهَ
وَالرَّسُوْلَ (تلاک الرسل۔ آل عمران) اللہ اور رسول کی اطاعت
کرو۔ اطاعت میں اشتراک اور ایمان میں اشتراک واجب ہے۔
عبادت میں اشتراک حرام ہے۔

اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ ایمان بھی عبادت سے
الگ چیز ہے اور اطاعت بھی عبادت سے الگ چیز ہے

————— (ۛ) —————

صید الہیہ

میں سے ملنے والی چیزیں

جس سے اللہ کی رضا ہو

اللہ کی رضا سے ملنے والی چیزیں

رسالہ طلوع اسلام جون ۱۹۵۷ء

کے

باب المراسلات کے جوابات

سوال : طلوع اسلام بابت ماہ جون ۱۹۵۷ء میں چھپا ہے کہ ہر نبی صاحب کتاب تھا یہ صحیح ہے یا غلط ؟
جواب : یہ بالکل غلط ہے۔ ہر نبی صاحب کتاب نہیں تھا۔ اگر ہر نبی صاحب کتاب ہوتا تو موسیٰؑ و ہارونؑ کو دو کتابیں ملتی حالانکہ دونوں کو ایک ہی کتاب ملی تھی۔ اور وہ تورات تھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا "وَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَشِينَ (رُؤِی الصَّفَہ) ہم نے ان دونوں کو (یعنی موسیٰؑ و ہارونؑ کو) روشن کتاب دی۔ اس کے علاوہ فرمایا "إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَ تَوْرٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا۔ (المحج اللہ - المائدہ) ہم نے توریت

اناری اس میں ہدایت اور روشنی تھی۔ اسی توریت سے متعدد انبیاء (جو اپنے رب کے مطیع تھے) یہودیوں کو حکم دیا کرتے تھے۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ متعدد انبیاء ایک ہی کتاب کے مطابق فیصلے کیا کرتے تھے اور احکام نافذ کرتے تھے۔ اب اگر ہر نبی صاحب کتاب ہوتا تو یہ متعدد انبیاء یہود کو اپنی اپنی کتاب کے ذریعہ سے حکم دیتے۔ حالانکہ یہ انبیاء توریت کے مطابق حکم دیتے تھے۔ جو ان انبیاء پر قطعاً نازل ہی نہیں ہوتی تھی آپ لوگوں کو یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ اس بحث کا مقصد کیا ہے۔ اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ تورات کے علاوہ حضرت موسیٰ پر وحی ہوئی۔ انجیل کے علاوہ حضرت عیسیٰ پر وحی ہوئی۔ قرآن مجید کے علاوہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوئی۔ دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَلَاذَقَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّا لَنَدْعُو اللَّهَ يَا مَرْكُومًا أَنْ تَذْجُوا بَقَرَةً (الْحَدِّ - البقرة) اور جب موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ گلے ذبح کرو۔ اس آیت سے لے کر فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا تک پانچ قول اللہ کے ہیں۔ اگر یہ اقوال الہی توریت میں مذکور ہوتے تو سوال و جواب کی نوبت نہ آتی۔

توزیت ہیں قوم دیکھ لیتی اور گھڑی گھڑی سوال و جواب کرتی
 اسی طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا
 عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مَنكُمُ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا
 لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ (رواذا سمعوا۔ المائدة)
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تم پر خوان نازل کروں گا۔ پھر اسکے
 بعد تم میں سے جس نے کفر کیا اس کو ایسی سخت سزا دوں گا کہ
 تمام عالم میں سے کسی کو اتنی سخت سزا نہیں دی ہوگی
 اب اگر انجیل میں یہ اللہ کا قول ہوتا تو خواری یہ نہ کہتے
 کہ کیا تیرا رب آسمان سے ہم پر خوان اُتار سکتا ہے۔
 هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْكَ مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ
 (رواذا سمعوا۔ المائدة) اور حضرت عیسیٰ یہ نہ فرماتے کہ اللہ سے
 ڈرو۔ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ (رواذا سمعوا۔ المائدة) بالکل اسی طرح
 ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا اور اس
 کے علاوہ وحی نازل ہوئی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب
 تک مکہ شریف میں تشریف رکھتے تھے۔ اس وقت تک
 کعبہ کی طرف سجدہ کرتے رہے۔ حالانکہ اس زمانے کے متعلق
 قرآن میں کہیں نہیں ہے کہ کعبہ کی طرف سجدہ کرو۔ علیٰ ہذا قرآن

کی تنزیلی ترتیب کی تبدیلی اور تعدد ازواج بغیر وحی محال ہے۔
تفصیلات گزشتہ صفحات میں پیش کی جا چکی ہیں۔

سوال : جب یہ ثابت ہو گیا کہ ہر نبی صاحب کتاب نہیں ہے تو پھر اس آیت کی کیا توجیہ ہے؟ "نَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ" (البقرة) اللہ نے انبیاء کو خوشخبری دینے کے لئے اور ڈرانے کے لئے بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی۔

جواب : پوری آیت یہ ہے کہ "كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ" دنیا میں لوگوں کی ایک ہی جماعت تھی۔ یعنی دو گروہ نہ تھے۔ پھر اللہ نے انبیاء ڈرانے اور خوشخبری دینے کو بھیجے۔ اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی۔ یہاں لفظ کتاب کا ہے۔ کتابوں کا نہیں ہے۔ اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ کتاب نازل کی۔ یعنی مَعَهُمُ کے معنی مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمْ نہیں ہیں۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے کہ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَا هُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَفَقْنَا هُمْ

مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَا هُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا
 تَفْضِيلًا " (سبحان الذی - بنی اسرائیل) ہم نے بنی آدم کو
 عزت دی اور ان کو خشکی و تری میں سواری دی اور ان کو
 پاکیزہ روزی دی اور ان کو اپنی بہت سی مخلوق پر فضیلت دی۔
 " ان کو خشکی اور تری میں سواری دی " کے یہ معنی ہرگز
 نہیں ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کو سواری دی۔ اسی طرح پاکیزہ
 روزی ان میں سے ہر ایک کو نہیں دی گئی۔ نیز ان میں سے ہر ایک
 کو اکثر مخلوق پر فضیلت نہیں دی گئی۔ کیونکہ ان میں سے کافر
 کے لئے فرمایا اُولَئِكَ هُم شَرُّ الْبَرِيَّةِ (عند البینہ) " یہ
 کافر بدترین خلائق ہیں " کسی مخلوق سے افضل نہیں ہیں بالکل
 اسی طرح " ان کے ساتھ کتاب نازل کی " کے یہ معنی ہیں کہ ان
 میں سے ہر ایک کے ساتھ کتاب نازل کی۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا
 تو جتنے نبی ہوتے اتنی ہی کتابیں ہوتیں۔ اور اوپر ہم بیان
 کر چکے ہیں کہ موسیٰ اور ہارون علیہما السلام دونوں کو ایک
 ہی کتاب ملی تھی۔ بلکہ اس کے یہ معنی ہیں کہ ان انبیاء میں
 کسی ایک جماعت یا فرد کے ساتھ کتاب نازل کی اور یہ طریقہ تکمیل
 ہر زبان میں ہوتا ہے۔ مثلاً فوج کے ساتھ توپ خانہ بھیجا۔

برات کے ساتھ جہیز بھیج دیا۔ فلاں پارٹی کے ساتھ کھانا بھیج دیا۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ہر فرد جی ہر براتی یا ہر فرد کے ساتھ توپ خانہ یا جہیز یا کھانا بھیج دیا۔ بالکل اسی طرح انبیاء کے ساتھ کتاب بھیجنے کے یہی معنی ہیں کہ ان میں سے کسی ایک جماعت یا ایک فرد کے ساتھ کتاب بھیج دی۔ اور اس معنی پر لفظ کتاب کا واحد لانا دلالت کر رہا ہے۔ اگر کتاب کی جگہ کتب کا لفظ ہوتا تو ممکن تھا کہ ہر ہر واحد کے ساتھ کتاب ہوتی۔

سوال: منکر حدیث نے صفحہ ۵۸ پر لکھا ہے کہ غلام احمد قادیانی نے اس خیال کو پھیلایا تھا کہ نبی بے کتاب کے بھی ہوتا ہے۔
جواب: مسلمانوں کا بالاجماع اور بالاتفاق یہ عقیدہ ہے کہ نبی صاحب کتاب بھی ہوتا ہے اور بے کتاب کے بھی۔ اسی عام عقیدے کے پیش نظر قادیانی نے دعویٰ کیا۔ اگر یہ عام عقیدہ نہ ہوتا تو دعویٰ کرتے ہی لوگ اس کی فوراً تکذیب کرتے اور اس کی طرف متوجہ نہ ہوتے۔ مطالب یہ ہے کہ قادیانی نے اس خیال کی تعمیم نہیں کی۔ بلکہ اس سے قبل تمام مسلمانوں میں یہی عقیدہ تھا۔ یعنی نبی بے کتاب کے بھی آیا کرتا تھا۔
سوال: صفحہ ۵۸ پر کہا ہے جو وحی کتاب کے علاوہ تھی وہ

وحی کتاب کی طرح کیوں نہیں محفوظ رکھی گئی۔

جواب : محفوظ رکھنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک 'لکھنا' دوسرے مشق کرانا۔ چونکہ وحی غیر کتاب میں اعمال کی تفصیل تھی اس لئے ان کو لکھوایا نہیں بلکہ ان کی مشق کرادی۔ کیونکہ اعمال کا لکھنا اتنا مقصود نہیں ہے جتنا ان کا کرنا مقصود ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز اس طرح پڑھو جس طرح مجھے پڑھتا ہوا دیکھو۔ اسے صرف لکھ کر دے جلتے تو نماز کی مشق نہیں ہو سکتی تھی۔ ہر شخص کو روزے نماز اور اکثر ضروری اعمال کی مشق ہو گئی اس لئے وحی غیر کتاب عملاً محفوظ ہے۔ اور اللہ کا وعدہ سچا ہے جو اس نے کہا کہ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَآلِهَ لَحَافِظُونَ۔ ہم ہی نے انصیحت اور ذکر کو نازل کیا اور ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔ تو جس طرح سے قرآن تلاوتاً محفوظ ہے۔ اسی طرح سے وحی غیر کتاب یعنی حدیث عملاً محفوظ ہے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ صبح کے فرضوں سے قبل دو سنتیں ہیں مغرب کے بعد دو ہیں۔ ظہر سے پہلے پچھپے چھ سنتیں ہیں۔ عشاء کے بعد دو سنتیں اور تین وتر ہیں۔ مسواک سنت ہے۔ نکیروں کا سوال جواب حق ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ غرضکہ وحی غیر کتاب کے

مضامین عملی طور پر اب تک محفوظ ہیں۔ قرآن کے حافظ تو ایک فیصد ہی بھی نہیں ملیں گے لیکن حدیث کو عملاً محفوظ رکھنے والے حفاظ قرآن سے بہت زیادہ ہیں۔ اس کے علاوہ وحی غیر کتاب کو نہ لکھنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وحی غیر کتاب انبیاء سابقین میں نہیں لکھی جاتی تھی۔ اس کی دلیل یہ ہے: "وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنُؤْتِيَنَّكَ قَوْمًا مِّنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ" (رومان دابتہ۔ ہود) نوح پر یہ وحی ہوئی کہ اب تیری قوم میں سے کوئی ایمان نہیں لائے گا۔ جو اللہ تعالیٰ کے لئے وہ لا چکے یہ وحی غیر کتاب ہے۔ کیونکہ کتاب اصلاح قوم کے لئے ہوتی ہے اور یہ وقت اصلاح کا نہیں۔ مایوسی کا ہے۔ اب کوئی ایمان نہیں لاسکتا ایسی صورت میں ایمان اور نیک عمل کے لئے کتاب بھیجنے سے سود تھا لہذا یہ وحی غیر کتاب ہے۔ اور اس آیت کے بعد اور بھی وحی ہوئی۔ اور آخر میں کہا کہ "مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ إِلَّا قَوْمُكَ مِن قَبْلِ هَٰذَا" (رومان دابتہ۔ ہود) اس سے پہلے نہ تو جانتا تھا ان خبروں کو نہ تیری قوم جانتی تھی۔ اور یہی چونکہ سارے عالم کی طرف بھیجا گیا ہے۔ اس وقت نبی اور سارا جہاں ان وحیوں سے بے خبر

تھا اور اس سے قبل بھی سب لوگ بے خبر تھے۔ اگر یہ وحی لکھی ہوئی
 ہوتی تو اس سے قبل کوئی نہ کوئی قوم باخبر ہوتی۔ اس سے تینہ چل
 گیا کہ متقدمین انبیاء کا دستور نہ تھا کہ وہ وحی غیر کتاب کو لکھواتے
 اسکے علاوہ ہم پوچھتے ہیں کہ قرآن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کس
 وجہ سے لکھوایا؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا وحی ہوئی تھی کہ قرآن
 کو لکھوادو۔ یا انہوں نے اپنی رائے سے لکھوایا؟ بس یہی دو
 صورتیں ہیں کہ یا وحی سے لکھوایا یا اپنی رائے سے لکھوایا۔ قرآن
 میں کسی جگہ بھی یہ حکم نہیں ہے کہ قرآن کو لکھو۔ جہاں ہے یہی
 ہے کہ پڑھو سنو۔ کہیں یہ نہیں ہے کہ لکھو۔ لہذا اگر وحی سے لکھوایا
 تو یہ وہی وحی ہے جو غیر قرآن ہے۔ قرآن کے لکھوانے کی وحی ہوئی
 قرآن کو لکھوادیا۔ حدیث کے لکھنے کی وحی نہیں ہوئی۔ حدیث
 کو نہیں لکھوایا۔ اور اگر اپنی رائے اور مرضی سے قرآن کو لکھوایا تو
 بے شک اپنی رائے اور اپنی مرضی سے حدیث کو نہیں لکھوایا
 دونوں جگہ رائے کا رفرما ہے۔ اس کی تفصیل کچھ صفحہ ۱۱۲ میں
 موجود ہے) نیز ممکن ہے کہ قرآن کو اس وجہ سے لکھوایا ہو کہ
 اس کے الفاظ کے ساتھ معجزہ مستغرق تھا۔ اور چونکہ وہ دعویٰ دائم
 ہے لہذا دلائل اور معجزہ بھی دائم ہونا چاہئے۔ حدیث کے الفاظ

کے ساتھ معجزہ متعلق نہیں ہے۔ اس وجہ سے اس کو نہیں لکھوایا۔
سوال ۲۷ صفحہ ۵۸ پر منکر حدیث نے کہا ہے کہ مَا يَنْطِقُ عَنِ
 الْهَوَىٰ کے یہ معنی نہیں ہیں کہ جو کچھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 بولتے تھے وہ سب وحی ہوتا تھا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کا کچھ بولنا وحی ہوتا اور کچھ بولنا وحی نہیں تھا۔ منکر حدیث نے
 اس آیت سے ثابت کیا ہے۔ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ
 عَلَىٰ نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي رُوَيْتُ
 (سبا) ان سے کہہ دو کہ میں اگر غلطی کرتا ہوں تو یہ غلطی میری
 اپنی وجہ سے ہوتی ہے۔ (یا اس کا وبال میرے اوپر پڑتا ہے)
 اور اگر میں سیدھے راستے پر ہوتا ہوں تو یہ اس وحی کی
 بناء پر ہوتا ہے جو میرا رب میری طرف بھیجتا ہے۔ سوال یہ
 ہے کہ یہ کہنا کہ نبی کا کچھ نطق وحی ہے اور کچھ وحی نہیں ہے
 اور اس پر اس آیت سے استدلال صحیح ہے یا نہیں ؟
جواب :- یہ استدلال بالکل غلط ہے۔ اور یہ ترجمہ بھی غلط ہے
 ترجمہ صحیح یہ ہے :- "ان سے کہہ دو کہ اگر میں غلطی کروں اور
 گمراہ رہوں تو اس غلطی کرنے اور گمراہ ہونے کی صورت میں
 اس غلطی اور گمراہی کا ہرگز میری ہی جان پر پڑے گا، غلطی

کرنے اور گمراہ ہونے کی تقدیر پر یہ کہوایا جارہا ہے۔ حضور واقعی
 تو غلطی نہیں کرتے تھے اور گمراہ نہیں ہوتے تھے۔ ”تقدیر“
 کے معنی یہ ہیں کہ فرض کرو میں گمراہ ہو جاؤں تو اس صورت
 میں میری گمراہی کا ضرر میری ہی جان پر پڑے گا۔ یہاں ”ان“
 کا لفظ ہے جو تقدیر اور فرض کے لئے ہے۔ تحقیق نہیں ہے۔
 یعنی گمراہی مفروض اور فرضی اور تقدیری ہے نہ کہ تحقیقی جیسے
 ”وَ اِنْ كُنْتَ فِيْ شَكٍّ“ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ تو شک
 میں واقعی ہے۔ بالکل اسی طرح ”اِنْ ضَلَلْتُ“ کے یہ معنی نہیں
 ہیں کہ میں واقعی گمراہی میں ہوں بلکہ مسنی یہ ہیں کہ بفرض
 محال اگر میں گمراہی میں ہوں تو اس تقدیر پر میری گمراہی
 کا وبال میری جان پر پڑے گا۔ لہذا اس آیت کا یہ مطلب
 لینا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کا کوئی حصہ گمراہی کا ہی
 کھتا کفر صریح ہے۔ اور اس کی مثال سورہ مؤمن میں ”وَ اِنْ
 يَّاتُكَ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كِذْبُهُ“ اگر موسیٰ جھوٹا ہے تو اس کے
 جھوٹ کا وبال اسی پر پڑے گا۔ ”وَ اِنْ يَّاتُكَ صَادِقًا يُّصِيبُكَ
 بَعْضُ الَّذِي يَعِدُ“ اور اگر وہ سچا ہے تو جس عذاب
 کا اس نے وعدہ کیا ہے وہ کچھ نہ کچھ تم کو پہنچ کر رہے گا۔

اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ موسیٰؑ معاذ اللہ کچھ جھوٹا ہے اور کچھ سچا ہے۔ بالکل اسی طرح "إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُؤْتِي إِلَىٰ رَبِّي" ہے جس طرح وہاں تقسیم صدق و کذب میں نہیں ہے اسی طرح یہاں ہدایت و ضلالت میں تقسیم نہیں ہے تو یہ ترجمہ کرنا کہ اگر میں غلطی کرتا ہوں تو یہ غلطی میری اپنی وجہ سے ہوتی ہے۔ یہ بالکل غلط ہے۔ اور اس سے یہ معنی نکالنے کہ نبی غلطی کرتا ہے تو اپنی طرف سے کرتا ہے اور سیدھے رستہ پر چلتا ہے تو وحی سے چلتا ہے۔ یہ بالکل غلط ہے، کفر ہے، جہالت ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہے جو کچھ میں کہتا ہوں اگر یہ میری اپنی طرف سے ہے تو اس کا وبال مجھ پر ہے اور اگر یہ میری اپنی طرف سے نہیں ہے۔ (اور قطعاً میری اپنی طرف سے نہیں ہے) تو پھر قطعاً یہ میرے رب کی وحی سے ہے۔

یہ ہے مطلب اس آیت کا نہ یہ کہ کچھ میری اپنی طرف سے ہے اور کچھ وحی سے ہے۔ اب ہم کہتے ہیں۔ بولو کیا کہتے ہو تمہارے کہنے کے مطابق نبی اپنی وجہ سے غلطی کرتا ہے۔ آیا تمہارے نزدیک نبی نے غلطی اپنی طرف سے اپنی وجہ سے

کی یا نہیں کی اگر کی تو قطعی اس آیت کی رُو سے نبی پر اس غلطی کا وبال ہے اور ایسا کہنا قطعی کفر ہے۔ اور اگر نبی نے اپنی وجہ سے غلطی نہیں کی تو سارا کا سارا معاملہ تمام اقوال و افعال نبی کے بالوحی ہیں اور یہی ہم کو ثابت کرنا ہے۔ اس کے بعد ہم کہتے ہیں کہ سورۃ البنجم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ" تمہارا سردار نہ گمراہ ہے نہ کج راہ ہے۔ اب اس آیت یعنی اِنْ ضَلَلْتُ فَاِنَّمَا اَضِلُّ کے کیا معنی ہوئے جبکہ صاف طور پر قرآن نے کہہ دیا کہ تمہارا سردار ضال نہیں ہے پھر نبی اپنی وجہ سے یا اپنی طرف سے کون سی ضلالت کرتا ہے۔ لہذا اگر نبی ضلالت کرے گا تو تمام نظامِ شریعت باطل ہو جائے گا۔ اور مسلمان کے منہ سے نعوذ باللہ یہ کلمہ کیونکر نکل سکتا ہے کہ نبی ضلالت کرتا ہے۔ نبی کے متعلق فرمایا "عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ" سیدھے رستے پر ہے۔

بس مطلب یہ ہے جو کچھ بھی میں کہتا ہوں اگر یہ میری اپنی طرف سے ہے تو قطعاً اُس کا وبال میری جان پر ہے۔ یعنی وبالِ معلق ہے میری اپنی طرف سے کہنے پر۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی کہے کہ اگر زید پتھر ہوگا تو وہ بے جان ہوگا۔

اور زید کا پتھر ہونا محال ہے۔ اس شرط محال پر جزا مرتب ہے اسی طرح یہ بات ہے کہ اگر میں غلطی کرتا ہوں یعنی میرا غلطی کرنا محال ہے۔ کیونکہ یہ محال و بال جان ہے اور میرے اوپر کوئی وبال نہیں ہے۔ لہذا میرا غلطی کرنا محال ہے۔ ایسی غلطی وہ لوگ کیا کرتے ہیں جو ابتدائی قوانین علم سے بھی بے خبر ہوتے ہیں۔ لہذا آیت شریفہ کے یہ معنی ہوتے جو کچھ بھی میں کہتا ہوں اگر یہ میری اپنی طرف سے ہے اور میں نے غلط طریقے پر اس کو خدا کی طرف منسوب کیا ہے تو بے شک اس کا وبال میری جان پر ہے۔ اور اگر جو کچھ میں کہتا ہوں میری اپنی طرف سے نہیں ہے تو یہ قطعاً اللہ کی وحی سے ہے۔ غور کرو۔

سوال (صفحہ ۵۹) اسی مقام پر منکر حدیث نے کہا ہے کہ اس حقیقت کی تشریح میں قرآن میں کئی واقعات ایسے مذکور ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے حضور سے کہا ہے کہ آپ نے ایسا کیوں کہا۔ مثلاً سورۃ توبہ میں ہے ”عَفَا اللَّهُ عَنْكَ“ اللہ تجھے معاف کرے۔ تو نے انہیں کیوں اجازت دی۔

اب سوال یہ ہے کہ حضور کی جب ہر بات وحی سے بھنی تو پھر یہ تا دیب کیسی؟ یعنی پہلے خود ہی وحی کی اور پھر پوچھا ایسا کیوں کیا؟

جواب : اللہ تعالیٰ کو ہر وقت حق ہے جو چاہے کہے اور جو چاہے کہے اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تثلیث کی تبلیغ نہیں کی اور پھر ان سے پوچھا کہ کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو بھی اللہ کے علاوہ معبود قرار دو۔ اللہ کو خوب معلوم تھا کہ انہوں نے یہ بات ہرگز نہیں کہی پھر بھی اللہ نے ان سے پوچھا۔ اللہ تعالیٰ نے اعلان کر دیا "إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ" (وہ من یقتت۔ یسے) بے شک تو رسولوں میں سے ہے۔ سیدھے رستے پر ہے۔ اللہ نے اعلان کیا "مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ" ہمارا صاحب نہ گمراہ ہے نہ کج راہ ہے۔

ان دونوں آیتوں سے ظاہر ہو گیا کہ نبی کوئی گناہ نہیں کیا۔ اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے فرمایا لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ رَحْمَةً الْفَتْحِ تاکہ تیرے اگلے پچھلے گناہ معاف کر دے۔ اللہ کو حق ہے کہ وہ یہ کہہ دے کہ اس نے تیرے گناہ معاف کر دئے حالانکہ اللہ نے خود اوپر کی آیتوں میں ہی کی بے گناہی بیان کر دی۔ اللہ نے فرمایا وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ۔

(قال الملأ - الانقال) سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ آدمی اور اس کے
دل کے درمیان حائل ہو جاتا ہے۔ یعنی اس کے دل تک
ایمان کو آنے نہیں دیتا اور پھر خود کرتا ہے اَیْن تَذْهَبُونَ
کہاں چلے جاتے ہو۔ کَیْفَ تَكْفُرُونَ کیوں کفر کر رہے ہو۔
خود ہی ان کے دل تک ایمان کو پہنچنے نہیں دیتا اور خود
ہی کہتا ہے مَا ذَا عَلَیْہُمْ لَوْ اٰمَنُوْا اِنْ کَا کِیَا جَا تَا جَو اِیْمَا
لے آتے۔ خود کہتا ہے اِنَّ اللّٰہَ یُضِلُّ مَنْ یَّشَآءُ اللہ جسکو
چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور پھر کہا ہے "اَیْن تَصْرِفُوْنَ"
"اَیْن تُوْفَکُوْنَ" کہاں پھرے جاتے ہو۔ کہاں بہکے جاتے
ہو۔ خود کہتا ہے یَخْتَمُ اللّٰہُ عَلٰی قُلُوْبِہُمْ اِنْ کَا کِیَا جَا تَا جَو اِیْمَا
اللہ نے مہر لگا دی ہے۔ اور پھر خود کہتا ہے مَا لَہُمْ لَا یُؤْمِنُوْا
ان کو کیا ہو گیا جو ایمان نہیں لاتے خود کہتا ہے وَجَعَلْنَا
مِنْ بَیْنِہُمْ اَیْدِیْہُمْ سَدًّا وَّ مِنْ خَلْفِہُمْ سَدًّا ہُمْ
ان کے آگے اور پیچھے روک لگا دی ہے۔ اور پھر خود کہتا ہے
مَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ یُّؤْمِنُوْا۔ لوگوں کو ایمان لانے سے کس
نے روکا خود کہا اِنَّا فَتَنَّا قَوْمَکَ مِنْۢ بَعْدِ لَوْ ہُمْ نَیْرٌ
بعد میں تیری قوم کو یعنی موسیٰ کی قوم کو پچلا دیا۔ خود کہتا ہے

ثُمَّ اتَّخَذُ تُحْرَ الْعَجَلِ ثُمَّ نَعَى كَوِ مَعْبُودَ بِنَالِيَا. خُود
 كَمَا فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ بِخُودَا وَهُ
 مُسْلِمَانِ هِيَ نَهِيں شَمَار كَتَ جَانِيں كَے جِبْتَانِ وَهُ تَم كَوِ حَكَمِ نَ
 بِنَانِيں كَے۔ يِهَانِ نَهِي كَوِ حَكَمِ بِنَادِيَا۔ خُود كَهْتَا هَے لِحْدَا اِذْنَتِ
 لَهُمْ تَوْنِے كِيُونِ اِحْزَارَتِ دَے دِي۔

براہینِ قاہرہ عقلمند سے ثابت ہو گیا کہ بندہ کے ہر فعل کا
 خالق خدا ہی ہے اور نص سے بھی وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ
 اللہ تمہارا اور تمہارے اعمال کا خالق ہے۔ اس کے باوجود
 بندے کو جبراً کہہ رہا ہے کہ تم نے یہ کیوں کیا۔ غرضیکہ بے شمار
 آیات موجود ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ بندہ کے ہر عمل کا
 خالق خدا ہی ہے اور بے شمار آیات ایسی ہیں جن میں بندہ
 سے کہتا ہے: تو نے یہ کیوں کیا۔ اب اور دیکھئے فرماتا ہے:
 سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ اے جن والنس ہم تم
 سے سلنے کے لئے تیار ہو گئے ہیں۔ اس آیت میں انتہائی
 ڈانٹ ہے۔ آگے کہتا ہے: فَبَايَ الْأَوْرَاقِ كَمَا تَكْدِ بَيْنَ
 تَم دُونِں۔ اے رب کی کون کون سی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے۔
 پھر فرمایا: يُرْسَلُ عَلَيْكَ شَوَاطِيرُ نَّارٍ وَنَحَاسٌ فَلَا

تَنْتَصِرَ اِنْ تَمَّ بِرَاگ کا شعلہ اور دھواں چھوڑا جائے گا اور کوئی تمہارا مددگار نہیں ہوگا۔ "فَبَايَ الْاٰتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ" تم دونوں اپنے رب کی کون کونسی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے۔ "يَطُوفُوْنَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيْمٍ اِنِّ" مجرین جہنم اور گرم پانی کے درمیان پھرتے پھریں گے۔ پھر کون کونسی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے۔ ان آیات سے صاف ظاہر ہے کہ یہ نعمتیں نہیں ہیں بلکہ یہ عذاب ہیں۔ لیکن ان کو نعمتوں کی فہرست میں بیان کر رہا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کو حق ہے کہ جو چاہے سو کہے اور جو چاہے سو کرے۔ اس کے فعل سے سوال نہیں کیا جاسکتا۔ لَا يُسْـََٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ۔ اب ذرا غور کرو کہ جن لوگوں کو اجازت دی گئی اگر وہ اس اذن نبی و اجازت نبی پر عمل نہ کرتے تو یہ سب مجرم ہو جاتے۔ اب اگر عمل کر لیا تو نبی کی اطاعت ہو گئی اور نبی کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ ۖ تَوْكُوْا يٰۤاٰمِنُ كُو
اجازت دے کر اللہ کی اطاعت کرائی۔ اب خود ہی اپنی اطاعت پر وہ کہہ رہا ہے کہ تو نے کیوں میری اطاعت کرائی۔ اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ وہ جو چاہے سو کرے اور جو چاہے کہے۔

کُل کلام اس کو حق ہے اب یہاں ایٹ کلمہ سمجھ لینا چاہتے
 کہ جب گمراہی کرانے کی اور اضلال کی نسبت اللہ و رسول کی
 طرف ہو تو اضلال کی نسبت اللہ کی طرف تو کرنے یا ماننے
 سے ایمان میں کوئی خرابی نہیں آئے گی۔ البتہ رسول کی طرف
 ایسی نسبت کرنی کفر ہوگی۔

کیونکہ خود اللہ تعالیٰ نے اضلال کی نسبت اپنی طرف کی
 ہے اور نبی کی طرف کسی جگہ بھی اضلال کی نسبت نہیں کی۔ بلکہ
 ہدایت کی نسبت کی ہے۔ اِنَّكَ لَتَهْدِيْ اِلَى صِرَاطٍ
 مُّسْتَقِيْمٍ بیشک تو سیدھے راستے کی ہدایت کرتا ہے۔
 ”اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ“ (رومن یقنت۔
 میں) بے شک تو رسولوں میں سے ہے۔ سیدھے راستے پر ہے۔
 خود سیدھے راستے پر ہے۔ اللہ کی شان یہ ہے کہ جس کو چاہتا
 ہے گمراہ کرتا ہے۔ جس کو چاہتا ہے سیدھے راستے دکھاتا ہے۔
 تو اضلال کی نسبت اللہ کی طرف غلط نہیں ہے اور نبی کی
 طرف غلط ہے۔ کفر ہے۔

سوال: اَمْسِدْ عَيْدَكَ زَوْجَتَكَ۔ اپنی بیوی کو اپنے
 پاس رہنے دے۔ اگر یہ وحی تھی تو پھر زید نے کیوں نہیں

اس پر عمل کیا؟

جواب: یہ وحی تھی لیکن صیغہ امر جس طرح وجوب کے لئے آتا ہے۔ اسی طرح اور بہت سے معنی کے لئے آتا ہے۔ یہاں وجوب کے لئے نہیں ہے۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے
 وَإِذَا أَحَلَّتُمْ فَأَصْطَادُوا۔ جب تم احرام سے باہر ہو جاؤ
 تو شکار کرو۔ یہ صیغہ امر ہے مگر وجوب شکار کے لئے نہیں ہے۔
 ”وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ“ یہ صیغہ امر ہے۔ وجوب کے لئے
 نہیں ہے۔ یعنی جو چاہے کفر کرے۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے
 کہ کفر واجب ہے۔ بلکہ تنہید ہے۔ اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ جو چاہو
 کرو۔ یہ سب امر کے صیغے ہیں مگر وجوب کے لئے نہیں ہیں۔
 اسی طرح اَمْسِكْ عَصِيَّتَكَ وَوَجَلْ كَا صیغہ امر وجوبی نہیں
 ہے۔ جو اس پر عمل نہ کرنے سے مخالفت رسول لازم آئے۔
 سوال: منکرین حدیث نے اسی صفحہ ۵۹ پر کہا ہے ”مَا يَنْطِقُ
 عَنِ الْهَوَىٰ اِنَّ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰی“ کے کیا معنی ہیں؟
 جواب: اس کے معنی یہ ہیں کہ تمہارا صاحب اپنی خواہش سے
 نہیں بولتا جو کچھ بولتا ہے۔ یعنی اس کا بولنا صرف وحی ہے
 جو اس کی طرف کی جاتی ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ

وہ قرآن اپنی خواہش سے نہیں بولتا۔ کیونکہ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحیٰ میں "هُوَ" کی ضمیر کا مرجع اوپر لفظاً مذکور نہیں ہے کیونکہ اوپر صرف تین لفظ ہیں۔ نجم، صاحب اور ہوئی، اور یہ تینوں وحی نہیں ہیں لہذا ہوں کا مرجع معناً "ینطق" میں نطق ہے۔ لہذا آیت اِنْ هُوَ اِلَّا وَحیٰ کے معنے ہوتے کہ تمہارے صاحب کا نطق صرف وحی ہی ہے۔ نہیں ہے تمہارے صاحب کا نطق مگر وحی۔ یہاں نطق نبی کو وحی کہا ہے۔ اور قرآن نطق نبی نہیں ہے۔ اور جو کوئی قرآن کو نطق نبی کہے وہ کافر ہے کیونکہ قرآن تو نطق باری تعالیٰ ہے اور اس آیت میں وحی نطق نبی کے لئے ثابت ہے۔ لہذا نطق نبی وحی ہے۔ نبی کے تمام اقوال وحی ہیں۔ اس کے بعد میں کہتا ہوں ذرا آگے چل کر فرمایا: فَاَوْحٰی اِلٰی عَبْدِهٖ مَا اَوْحٰی اس نے اپنے بندے کو وحی کی جو وحی کرنی تھی۔ آج تک یہ پتہ نہیں چل سکا کہ جو وحی اپنے بندے کو کی تھی یعنی "ما اوحیٰ" یہ قرآن کی کونسی آیت ہے۔ اب اگر وحی صرف قرآن ہی ہوگا تو بتاؤ کہ یہ "ما اوحیٰ" کی وحی قرآن میں کس جگہ ہے۔ کیونکہ "فَاَوْحٰی اِلٰی عَبْدِهٖ مَا اَوْحٰی" یہ آیت حکایت ہے اس وحی سے جس کو "ما اوحیٰ" کے لفظ

سے تعبیر کیا ہے۔ بولو کیا کہتے ہو۔ یہ وحی قرآن میں ہے۔ تو بتاؤ کہ کون سی آیت ہے۔ یا کون سی آیتیں ہیں۔ آج تک۔ کوئی مفسر کوئی عالم یہ نہیں بتا سکا اور نہ بتا سکتا ہے کہ یہ وحی فلاں آیت یا آیتیں ہیں۔ کیونکہ قرآن معین ہے اور یہ وحی مبہم ہے۔ لہذا معلوم ہو گیا یہ وحی قرآن سے باہر ہے۔ اور یہاں اگر غیر قرآن ہے۔ ہم پوچھتے ہیں۔ نبی کا قول وحی ہے یا نہیں۔ اگر کہو کہ وحی ہے تو بیشک حق ہے یہی ہماری عادت ہے اگر کہو کہ نہیں ہے تو بولو کیا کہتے ہو جس وقت ہی نے کہا کہ یہ کتاب یا یہ آیات یا یہ سورت مجھ پر نازل ہوئی ہے۔ آیا یہ قول نبی کا ماننے کے قابل ہے یا نہیں۔ اگر کہو ماننے کے قابل ہے تو ٹھیک ہے بس یہی معنی نبی کے قول نبی کی حدیث کے حجت ہونے کے ہیں۔ لہذا حدیث نبی حجت ہو گئی اگر کہو کہ یہ قول ماننے کے قابل نہیں ہے تو حدیث کے ساتھ قرآن بھی گیا۔ نہ حدیث رہی نہ قرآن رہا۔ نہ دین نہ اسلام کافر ہونے کے ساتھ ساتھ مجنوں بھی ہو گئے۔ خدا کے قہر سے ڈرو۔ کیوں دین کو تباہ کر رہے ہو۔

سوال ۴۱۔ منکرین حدیث نے صفحہ ۶۰ پر کہا ہے وَرَآذُ

اسَٰرَ النَّبِيِّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَسَمَا نَبَاتٌ بِهِ
 وَأَظْهَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَتْ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ
 فَلَمَّا نَبَاتَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَاتَنِي الْعَلِيمُ
 الْخَبِيرُ۔ اور جب نبی نے چپکے سے اپنی کسی بیوی سے ایک
 حدیث بیان کی۔ پھر اس بیوی نے اس کو کسی اور سے کہہ دیا
 اور اللہ نے آپ کو اس سے آگاہ کر دیا آپ نے کچھ بات
 اس بیوی سے کہی اور کچھ سے اعراض کیا۔ پھر جب نبی نے
 بیوی کو اس بات پر آگاہ کیا۔ تو بیوی بولی آپ کو اس کی
 کس نے خبر دی۔ آپ نے فرمایا مجھے علیم وخبیر نے خبر دی۔
 اس آیت کے دونوں ٹکڑے وَأَظْهَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ
 نَبَاتَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ۔ اس بات پر دلالت کر رہے ہیں
 کہ قرآن شریف سے عار وہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی،
 سوال یہ ہے کہ منکر حدیث۔ نے کہا ہے کہ أَظْهَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ
 یعنی اللہ نے نبی پر اس کو ظاہر کر دیا اور نَبَاتَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ
 علیم وخبیر نے مجھے آگاہ کر دیا۔ ان دونوں ٹکڑوں میں یعنی
 اللہ کے ظاہر کرنے اور علیم وخبیر کے آگاہ کرنے میں اس
 بات پر دلالت نہیں ہے کہ یہ اظہار اور آگاہی وحی کے

ذریعہ ہو بلکہ یہ اظہار اور آگاہی ایسی ہے کہ جیسے اللہ نے
 تم کو کتوں کے سدھارنے کی تعلیم دی ہے اور جس طرح تم
 کتوں کو سدھارنے کی تعلیم دینا وحی نہیں ہے اسی طرح نبی پر
 اس واقعہ کا اظہار اور ابنا وحی نہیں ہے۔ اور جس طرح اللہ
 نے فرمایا وَعَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ انسان کو وہ کچھ
 سکھایا جو وہ نہیں جانتا تھا۔ اور جس طرح یہ انسان کی تعلیم
 وحی نہیں ہے اسی طرح نبی پر اللہ کا اس واقعہ کو ظاہر کرنا
 اور علیم و نبیر کا نبی کو آگاہ کرنا بھی وحی نہیں ہے۔ سوال
 یہ ہے کہ یہ صحیح ہے یا غلط ہے؟

جواب: بالکل غلط ہے۔

انسان کو دو چیزیں دی گئی ہیں۔ ایک تو علم کی فعلیت
 اور ایک علم کی قابلیت۔ فعلیت کے یہ معنی ہیں کہ جس وقت
 انسان اپنے حواس کو محسوسات کی طرف متوجہ کرے تو فوراً
 اس کو ان محسوسات کا شعور، ادراک، احساس، علم ہو جائے
 اس کو بدیہی علم کہتے ہیں۔ دوسری چیز قابلیت ہے۔ استعداد
 ہے۔ صلاحیت ہے۔ یہ چیز صرف حواس کی توجہ سے حاصل
 نہیں ہوتی۔ یعنی جس علم کی قابلیت دی ہے وہ صرف

جو اس کی توجہ سے جاہل نہیں ہوتا۔ بلکہ اسی کے حاصل کرنے کے لئے جدوجہد، کوشش، اکتساب، غور و فکر کرنا پڑتا ہے۔ اس علم کو نظری علم کہتے ہیں۔ ہر انسان کی فطرت میں نظری علم کی قابلیت اور بدیہی علم کی فعلیت اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے۔ اور انبیاء کو جو علوم دئے جاتے ہیں وہ ان دونوں علموں سے ممتاز ہوتے ہیں انہی کو وحی کہا جاتا ہے اس لئے نبی من حیث النبی کا علم عام انسانوں جیسا نہیں ہوتا۔ نبی کا علم خدا کا کلام خدا کی خبر خدا کا قول سننا ہوتا ہے۔ اور خدا کا بشر سے کلام کرنا ہی وحی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ذِي وَحْيٍ بِإِذْنِهِ"۔ مَا يَشَاءُ" اللہ تعالیٰ بشر سے جب کلام کرتا ہے تو وہ ان تین طریقوں سے۔ وحی سے یا پردہ کے پیچھے سے یا اپنا ایک پیغامبر بھیجتا ہے۔ وہ اللہ کی اجازت سے اللہ کی منشاء کے مطابق وحی کر دیتا ہے۔ اور تینوں طریقے وحی ہیں۔ پہلی وحی یعنی وَحْيًا ظاہر وحی ہے اور مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ جیسے حضرت موسیٰ سے پس پردہ کلام کیا تھا۔

یہ بھی وحی ہے۔ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ اے موسیٰ جو وحی ہو رہی ہے اس کو سن۔ تیسرے طریقہ میں بھی یوحی کا لفظ موجود ہے الغرض نبی کا علم اللہ کا کلام کرنا ہے اور اللہ کا نبی سے کلام کرنا یہ وحی ہے۔ لہذا نبی کا علم وحی ہے۔ لہذا جب بھی اللہ نبی کو کوئی بات بتائے گا وہ وحی ہوگی۔ اور وہ وحی کے ذریعہ ہوگی۔ بدیہی اور نظری علوم کے ذریعہ نہیں ہوگی۔ کیونکہ ان دونوں کے ذریعہ تو عام انسانوں کو تعلیم کر دی ہے اور اگر نبی کو بھی انہی دونوں ذریعوں سے تعلیم کرتا تو عام انسانوں سے نبی فائق نہ ہوتا نیز نبی اور غیر نبی کا فرق اس طرح بتایا "قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ" میں تمہارے جیسا آدم ہوں۔ فرق صرف یہ ہے کہ مجھ پر وحی ہوتی ہے تو وحی عام انسانوں کے علوم بدیہیہ اور نظریہ سے ممتاز چسپاں ہوگی لہذا جب بھی اللہ نبی کو خبر دے گا وہ وحی ہوگی جب بھی اللہ نبی پر کوئی شے ظاہر کرے گا وہ وحی ہوگی۔ جب بھی اللہ نبی کو آگاہ کرے گا وہ وحی ہوگی۔ ورنہ عام انسانوں سے نبی ممتاز نہیں ہوگا۔ اور پھر نبوت کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔ اس کے علاوہ

میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ
لَوْ حِثُّهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ
هَذَا" اور وہاں داتا ہے۔ ہود، یہ غیب کی خبریں ہیں جن
سے ہم نے وحی کے ذریعہ تجھے آگاہ کیا اس سے پہلے نہ
تو جاننا تھا اور نہ تیری قوم جانتی تھی۔ اس سے صاف ظاہر
ہو گیا کہ غیب کی خبریں بغیر وحی کے نہیں معلوم ہو سکتیں اور
یہ بیہوشی سننے والے انشاؤں پر کیا اور نبی نے نورانی بیوی کو آگاہ کیا۔
یہ نبی کا آگاہ کرنا غیب کی خبر ہے اور غیب کی خبر بغیر وحی
کے نہیں ہو سکتی۔ لہذا اللہ نے جو ظاہر کیا نبی پر اور عظیم دبیر
نے جو آگاہی نبی کو دی یہ وحی تھی۔ دلیل کا اندازہ یہ ہے کہ
نبی کا اپنی بیوی کو آگاہ کرنا غیب کی خبر ہے اور غیب کی خبر
دینی وحی سے ہے۔ لہذا نبی کا اپنی بیوی کو آگاہ کرنا وحی ہے۔
دیکھو نبی نے اپنی بیوی سے ایسی بات کہی۔ پھر جب اس بیوی
نے وہ بات دوسرے سے کہہ دی۔ یہ شراب ہے اور اس کی جزا
ہے۔ "عَنْكَرَتْ بَعْضُهُ" یعنی کچھ حصہ بات کا نبی نے بیوی کو
جھٹلایا اور اس شراب و ہذا کے یقین میں "وَأَخْلَاهُ اللَّهُ" آگیا
ہے۔ یعنی اللہ نے نبی پر ظاہر کر دیا یعنی ادھر بیوی نے فاش راز

کیا ادھر نبی نے باظہار الہی بیوی کو جتلا یا یعنی بیوی کے افشاء راز کرتے ہی نبی نے بیوی کو جتلا یا۔ اب اللہ کہتا ہے۔ "فَلَمَّا نَبَتْ هَابِلٌ" جو نبی نبی نے بیوی کو آگاہ کیا بیوی کو سخت تعجب ہوا کہ ابھی راز فاش کرتے کچھ دیر نہیں گزری ان کو کیسے معلوم ہو گیا اور کہا کہ آپ کو کس نے بتایا۔ آپ نے فرمایا علیم وخبیر نے۔ اس آیت کے اگلے پچھلے ٹکڑے کو ملاتے ہی آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ ادھر افشاء راز ہوا ادھر باظہار الہی نبی نے بیوی کو جتلا یا۔ لہذا بیوی کے افشاء راز کی خبر بیوی کو دینی غیب کی خبر ہے اور غیب کی خبر بغیر وحی ناممکن ہو لہذا اظہار الہی وحی ہے۔

سوال نمبر ۳ کا دوسرا جزو صلا، علیم وخبیر خیر اللہ ہو سکتا ہے؟ جیسا کہ منکر حدیث نے کہا ہے۔

جواب۔ ہرگز نہیں۔ اس لئے کہ واقعہ ایک ہی ہے۔ ایک ہی واقعہ کے لئے "آظہر" آگیا اور اسی واقعہ کے لئے "نبأ" آیا۔ تو آگاہ کرنے والا اور ظاہر کرنے والا ایک ہوا اور ظاہر کرنے والا اللہ ہے۔ تو آگاہ کرنے والا بھی اللہ ہی ہوا۔ اور آیت میں آگاہ کرنے والا علیم وخبیر ہے۔ تو معلوم ہو گیا کہ علیم وخبیر اللہ ہی ہے۔

سوال: منکرین حدیث نے جو اپنے رسالہ طلوع اسلام بابت
 جون ۱۹۵۷ء صفحہ ۶۲ کے شروع میں کہا ہے کہ یاد رکھیے
 حضرات انبیاء کرام کی طرف جو وحی آتی تھی اس کا تعلق انسانوں
 کی ہدایت سے ہوتا تھا۔ سوال یہ ہے کہ کیا یہ بات صحیح ہو یا غلط؟
 جواب: غلط ہے۔ دیکھو "وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنَ
 يُعْزِمَنَّ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ" (رومان دابتہ ۵۷)
 نوح کی طرف یہ وحی ہوئی کہ تیری قوم میں سے اب کوئی ایمان
 نہیں لائے گا۔ بجز ان کے جو ایمان لا چکے۔ اب دیکھو یہ وحی
 ہے اور کوئی تعلق اس وحی کو ہدایت سے نہیں ہے۔ کیونکہ
 اس وحی کے وقت تو ہدایت سے مایوسی ہو چکی۔ لہذا یہ کہنا
 کہ وحی ہدایت کے لئے ہوتی ہے یہ غلط ہے بلکہ وحی کبھی
 ہدایت سے مایوسی کے لئے بھی ہوتی ہے۔ اور ذرا آگے بڑھو۔
 "وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا" ہماری آنکھوں کے
 سامنے اور ہماری وحی سے کشتی بنا۔ یہ وحی لوگوں کی ہدایت
 کے لئے نہیں تھی بلکہ کشتی بنانے کے لئے تھی۔ اور اس وحی
 کو کتاب کہنا بھی جہالت ہے۔

سوال: منکر حدیث نے صفحہ ۶۲ پر کہا ہے۔ چونکہ بیت المقدس

دوکٹا تھا اس سے صاف ظاہر ہے کہ مکہ میں آنحضرت کعبہ
 کی طرف رخ کیا کرتے تھے۔ اور آیت "أُولَئِكَ الَّذِينَ
 هَدَى اللَّهُ" مکی ہے اگر یہ آیت قبلہ بنانے کی موجب ہوتی
 تو مکہ ہی میں بیت المقدس قبلہ بن جاتا لہذا ظاہر ہو گیا کہ
 بیت المقدس کو قبلہ بنانے کے لئے مدینہ جا کر کوئی اور وحی
 ہوئی جس کی رو سے بیت المقدس قبلہ بنایا گیا۔ اور وہ وحی
 قرآن میں قطعاً مذکور نہیں ہے۔ یہاں ایک اور بات سمجھو
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کافی مدت مکہ میں مقیم رہے اور
 شروع ہی سے کعبہ کو قبلہ بنایا۔ بناؤ کہ کعبہ کو قبلہ شروع
 میں کس وحی سے بنایا تھا۔ قرآن سے یا وحی غیر قرآن سے۔
 قرآن میں تو شروع میں قبلہ بنانے کا کوئی حکم ہے نہیں۔
 لہذا وحی غیر قرآن سے بنایا تھا۔ یاد رکھو کہ شروع میں وحی
 غیر قرآن سے قبلہ بنا پھر وحی غیر قرآن سے بیت المقدس قبلہ بنا
 پھر تیسری مرتبہ قرآن سے کعبہ قبلہ بنا لہذا منکر حدیث کا جواب
 بالکل غلط اور غیر تحقیقی ہے۔ اس کے علاوہ اس بات کو نور
 سے سمجھ لو کہ آیت "أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ" میں
 جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو انبیاء کی ہدایت کی اقترا کا

حکم دیا گیا ہے وہ شرائع میں نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم تو تمام
 شرائع کے ناسخ ہیں۔ اقتدا ایمانیات اور اخلاقیات میں ہے۔
 سوال ۵ منکرین حدیث نے صفحہ ۶۲ پر کہا ہے سورۃ حشر
 میں ہے کہ تم نے جو درخت کاٹ دئے وہ باذن الہی کاٹے
 اور قرآن میں یہ اذن نہیں ہے۔ قرآن سے علیحدہ یہ اذن
 ہوا تھا۔ اور یہی وحی غیر قرآن ہے۔ اس کا جواب منکرین
 حدیث نے یہ دیا ہے کہ اذن خداوندی قرآن میں موجود
 ہے اور وہ یہ ہے "اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا"
 جن لوگوں پر ظلم کیا گیا ہے انہیں جنگ کرنے کی اجازت دی
 جاتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ جواب صحیح ہے یا غلط ہے؟
 جواب: یہ جواب بالکل غلط ہے، کیونکہ آیت سے صرف
 لڑائی کی اجازت ثابت ہوتی ہے۔ کھیتی اور ہرے بھرے
 باغوں کے کاٹنے کی اجازت ثابت نہیں ہوتی۔ اور اگر
 درختوں کے کاٹنے کی بھی اجازت اس آیت سے ثابت
 ہوتی تو تمام درخت کاٹ دئے جاتے حالانکہ ایسا نہیں
 ہوا کچھ کاٹے گئے کچھ چھوڑے گئے۔ نیز کھیتی کے برباد
 کرنے کی اللہ تعالیٰ نے مذمت کی ہے۔ "وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ"

کھیتی کو وہ ہلاک کرتا ہے۔ یہ کھیتی کے برباد کرنے کی مذمت ہے۔ اب اگر درخت برباد کئے جائیں گے تو جدید وحی سے ہی کئے جائیں گے لڑائی کی اجازت درختوں کے کلٹنے کی اجازت ہرگز نہیں بن سکتی۔

سوال (۲) کا تیسرا جزو ص ۶) منکرینِ حدیث نے بالآخر اسی رسالہ میں اس بات کو تسلیم کر لیا کہ حضور پر قرآن کے علاوہ ایسی وحی ہوتی تھی جس کا تعلق حضور کی ذات سے ہوتا تھا۔ ہدایت سے نہیں ہوتا تھا۔ اور یہ وحی ایسی ہوتی تھی جیسے نخل (شہد کی مکھی) کی طرف ہوتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا یہ صحیح ہے کہ حضور پر وحی قرآن کے علاوہ جو ہوتی تھی وہ مثل شہد کی مکھی کے ہوتی تھی۔

جواب: یہ بات غلط ہے کہ حضور پر مثل شہد کی مکھی کے وحی ہوتی تھی۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ“ اللہ بشر سے صرف ان تین ہی طریقوں سے کلام کرتا ہے (۱) وحی سے: ”وحی سے“

۱۔ اس حوالہ کے لئے دیکھو طلوع اسلام بابت جون ۱۹۷۷ء ص ۶۱

کے یہ معنی ہیں کہ نبی کے دل میں معنی ڈال دیتا ہے اور نبی اپنے الفاظ میں ان معنی کو ادا کر دیتا ہے (۲) وحی پس پردہ سے یہ اس طرح ہوتی ہے کہ الفاظ نبی کو سنائی دیتے ہیں اور اللہ دکھائی نہیں دیتا (۳) "يُزِيلُ رُشُوكًا" سے مراد یہ ہے کہ اللہ کا فرشتہ اللہ کا پیغام لے کر آتا ہے اور وہ نبی کے سامنے پڑھتا ہے۔ اس کے پڑھنے کے بعد پھر نبی پر وحی ہوتی ہے جو "اِذَا وَحْيًا" میں وحی ہے۔ اس وحی کے ذریعہ اس فرشتہ کی وحی کی تفسیر اور تشریح کی جاتی ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے۔ "فَاِذَا قَرَأْتَ نَافَاً فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ" جب ہم اس کی قرأت کریں تو اس کی اتباع کر یعنی سنتارہ "تَحَرَّاتٌ عَلَيْنَا بَيَانُهُ" پھر ہمارے ذمہ ہے اس کا بیان کرنا اور واضح کرنا۔ یہ بیان قرآن منجانب اللہ ہے۔ اور یہ بیان قرآن قرآن نہیں ہے۔ کیونکہ اگر یہ بیان قرآن قرآن ہوگا تو پھر اس قرآن کے لئے بیان ہوگا۔ اور اسی طرح سلسلہ لا متناہی جائیگا اور شلسل محال ہے۔ لہذا یہ بیان قرآن غیر قرآن ہے۔ جس کو اللہ فرمانا ہے کہ ہمارے ذمہ ہے۔ یعنی ہم بعد میں وحی غیر قرآن سے قرآن کو بیان کر دیں گے اور سمجھا دیں گے۔ گزشتہ

صفحات ہیں اس کی تفصیل لکھی جا چکی ہے۔ لہذا انبیاء کو صرف اپنی تین طریقوں سے وحی ہوتی ہے۔ شہد کی مکھی کی طرح نہیں ہوتی۔ کیونکہ شہد کی مکھی کی فطرت ایسی کر دی ہو جس طرح وہ تمام امور کو انجام دیتی ہے۔ ایسا نہیں ہے کہ اس کو باشعور طور پر روکی ہوتی ہو اور وہ اپنے شعور سے ان چیزوں کو انجام دے کیونکہ وہ ایسی ایسی عجیب و غریب اور محکم اشکال ہندسیہ بناتی ہے کہ بڑے سے بڑا ہندسہ ریاضی داں حیران رہ جاتا ہے۔ اگر اس کا یہ فعل بالشعور ہوگا تو وہ انسان سے افضل ہو جائے گی۔ لہذا اس کی وحی باشعور نہیں ہے۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی باشعور ہے۔ لہذا حضور کو کوئی وحی شہد کی مکھی جیسی نہیں ہوتی۔ اب، تم اس مثال سے سمجھو "قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تِلْكَ نَفْسِي إِنَّهُ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُؤْتِي إِلَيَّ" کہہ دے مجھ سے کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اپنی طرف سے اس میں تبدیلی کر دوں میں تو صرف وحی کا تابع ہوں جو میری طرف ہوتی ہو اب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سورتیں مکہ میں نازل ہوئی تھیں اور پہلے نازل ہوئی تھیں ان کو قرآن میں پیچھے

اور آخر میں اور بعد میں لکھوایا اور جو مدینہ میں بعد میں نازل
 ہوئی تھیں جیسے سورۃ بقرۃ وغیرہ ان کو اول میں لکھوایا اور
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے تبدیلی نہیں کر سکتے
 وہ تو صرف وحی کے تابع ہیں اور وحی قرآن میں کہیں تبدیل
 کرنے کا حکم نہیں ہے۔ اس سے صاف واضح ہو گیا یہ وحی
 کہ جس وحی کے ذریعہ ان سورتوں کی تقدیم تاخیر ہوتی ہے
 یہ قطعاً قرآن سے علیحدہ ہوتی اور چونکہ یہ قرآن جو ہمیں
 پہنچا ہے اس میں قطعاً تقدیم و تاخیر ہے اور یہ لوگوں کے لئے
 ہدایت ہے اس سے پتہ چل گیا کہ وحی غیر قرآنی بھی ہدایت کے
 لئے ہے۔ ہم گذشتہ صفحات میں اس کی کافی تشریح کر چکے ہیں۔
 اب ہم پوچھتے ہیں کہ یہ جو دو فرض صبح کو مسلمان پڑھتے ہیں
 اور چار ظہر کے وقت اور چار عصر کے وقت اور تین مغرب کے وقت
 اور چار عشاء کے وقت یہ تعداد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مقرر کی ہے۔ یا انہوں نے مقرر نہیں کی۔ اگر کوئی کہے کہ
 انہوں نے مقرر نہیں کی تو وہ کافر ہی نہیں مجنون بھی ہے اور
 اگر کہے کہ نبی نے مقرر کی ہے تو بولویں کہ اپنی رائے سے مقرر
 کی ہے یا وحی سے مقرر کی ہے۔ اگر کہو اپنی رائے سے تعداد مقرر

کی ہے تو ساری دنیا کا مسلمان ہر زمانہ کا مسلمان یہ جانتا ہے
 کہ نبی نے قوم سے یہ کہا کہ نماز اللہ نے فرض کی ہے تو اس صورت
 میں نبی وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ
 بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (تَبَرَكَ الَّذِي الْحَاقَّةُ)
 کی وعید میں آجائے گا تو سارے عالم کے مسلمان متفق ہیں کہ نبی
 نے اللہ کی طرف کوئی بات ایسی منسوب نہیں کی جو اللہ نے اس
 سے نہ کہی ہو اور اگر وحی سے یہ تعداد مقرر کی ہے تو یہی وہ وحی
 ہے جس کو ہم نے ثابت کیا۔ یہی وحی غیر قرآن احادیث ہیں۔
 حاصل یہ ہے کہ نبی بغیر وحی کے نمازوں کی تعداد مقرر نہیں
 کر سکتا تھا۔ اور یہ تعداد قرآن میں مذکور نہیں ہے تو لا بد قرآن
 کے علاوہ وحی ہوتی اور اس وحی سے یہ تعداد مقرر ہوتی۔
 سوال ۶ منکر حدیث نے ص ۶۳ پر کہا ہے کہ کتاب اور
 حکمت ایک ہی چیز ہے۔ کیا یہ صحیح ہے یا غلط ہے؟
 جواب: یہ بات غلط ہے۔ کتاب اور حکمت ایک چیز نہیں ہے
 اس لئے کہ کتاب یقینی اور قطعی طور پر صرف نبی ہی کو ملی۔
 یعنی جس انسان کو اللہ نے کتاب دی وہ یقیناً نبی ہے اور
 جس انسان کو حکمت دی ضروری نہیں ہے کہ وہ قطعاً

نبی ہو کیونکہ تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ لقمان کی نبوت
مقطوع نہیں ہے یعنی لقمان کی نبوت قطعی اور یقینی نہیں
ہے۔ حکمت لقمان مقطوع ہے اور قطعی ہے "وَلَقَدْ آتَيْنَا
لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ" ہم نے لقمان کو حکمت دی اس دلیل
کا حاصل یہ ہے کہ اگر کتاب اور حکمت ایک ہی چیز ہوگی تو
جس کو حکمت ملی قطعاً اس کو کتاب ملی اور جس کو کتاب ملی
قطعاً وہ نبی اور رسول ہے۔ اور لقمان کو حکمت ملی تو گویا کتاب
ملی اور جس کو کتاب ملی وہ قطعاً نبی ہے تو لقمان قطعاً نبی ہونے
چاہتے ہیں حالانکہ قوم کا اجماع ہے کہ وہ نبی مقطوع نہیں ہے
اس کے بعد ہم کہتے ہیں کہ کتاب ہدایت ہے نور ہے اور خیر
محض یعنی خیر ہی خیر ہے۔ لہذا کتاب اللہ خیر ہی خیر ہے۔ خیر
محض ہے اور حکمت خیر محض نہیں ہے بلکہ خیر کثیر ہے۔
"وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا"
جس کو حکمت ملی اس کو خیر کثیر ملا۔ تو معلوم ہو گیا کہ حکمت خیر کثیر
ہے اور کتاب خیر محض اور کل کا کل خیر ہے۔ اور خیر محض
خیر کثیر کا غیر ہے۔ لہذا کتاب و حکمت میں غینیت نہیں ہے۔
(سوال ملا کا دوسرا جز) منکر حدیث نے ص ۶۴ پر کہا ہو کہ

"ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ" یہ جو کچھ
 اوپر قرآن بیان کیا گیا ہے یہ حکمت ہے۔ اس آیت سے
 کتاب اور حکمت کی عینیت ثابت کی ہے۔ سوال یہ ہے کہ
 کیا اس آیت سے عینیت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟
 جواب: نہیں۔ کیونکہ من ما ووحی میں جو من سے وہ بعض
 کا ہے اور من الحکمة میں من ما ووحی کا بیان ہے اس کے
 یہ معنی ہوئے کہ یہ حکمت میں سے ہے اور حکمت کا بعض ہو
 اس سے ثابت ہو گیا کہ حکمت قرآن کے باہر بھی وحی غیر
 قرآنی میں ہے۔ کیونکہ ذَلِكَ مِنَ الْحِكْمَةِ اور چیز ہے اور
 ذَلِكَ الْحِكْمَةِ اور چیز ہے اور نیز اس آیت میں بھی اشارہ
 وحی غیر قرآنی کی طرف موجود ہے۔ یعنی جو وحی غیر قرآنی
 تیری طرف تیرے رب نے کی ہے اس کا یہ یعنی وحی قرآنی
 بعض ہے کیونکہ ذالک کا اشارہ اوپر وحی قرآنی کی طرف ہے۔
 سوال: منکر حدیث نے ص ۶ پر کہا ہے۔ کتاب اور حکمت کے
 ایک ہونے پر اس آیت سے استدلال کیا ہے۔ وَمَا أَنزَلْ
 عَلَيْكُم مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُم بِهِ اَلَا تَرَ
 حُكْمًا مِّنْ شَيْءٍ مِّنْهُ لَئِنْ أَتَاكَ حُكْمٌ مِّنْهُ لَتَعْلَمَنَّ أَنَّهُ
 حُكْمٌ مِّنْ رَبِّكَ اَلَا تَعْلَمُ ۚ

کی ضمیر لاتی گئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ کتاب اور حکمت ایک چیز ہے سوال یہ ہے کہ یہ استدلال صحیح ہے یا غلط ہے؟
 جواب: غلط ہے بہ کی ضمیر کل واحد منہما کی طرف پھر رہی ہے جس طرح وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَحَقُّ اَنْ يُّرْضُوْهُ
 میں واحد کی ضمیر کل واحد منہما کی طرف۔ یعنی اللہ اور رسول
 میں سے ہر ایک کو خوش رکھیں اب اگر واحد کی ضمیر سے دونوں
 کے ایک ہونے پر استدلال کیا جائے گا تو اللہ اور رسول ایک
 ہو جائیں گے لہٰذا يَعْظُمُكُمْ بِهِ کے معنی يَعْظُمُكُمْ بِكُلِّ
 وَاحِدٍ مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ کے ہیں۔ اور بالکل
 اس کی ایسی ہی مثال ہے اِسْتَجِیْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ
 اِذَا دَعَاكُمْ مِنْ ہَاں بھی واحد کی ضمیر ہے۔ اور مراد یہ ہے
 کہ اللہ اور رسول میں سے ہر ایک بلائے کیونکہ اللہ بھی داعی
 ہے۔ وَاللّٰهُ يَدْعُوْا اِلٰی دَارِ السَّلَامِ